

نَحْتُ حَصِيدَ الْبَاطِلِ وَبَرْدَهُ فِي أَرْدَةِ الْحَوْلِ الزَّابَةِ عَنْ صَاحِبِ الْبُرَّةِ

تَأَلَّفَتْ

الْعَلَّامَةُ الشَّيْخُ دَاوُدُ بْنُ يُحْيَى التَّقَشْبَنَدِيُّ

أَخْبَرَهُ الشَّافِعِيُّ

الْمُتَوَفَّى ١٢٩٩ هـ

(١٢٣١ هـ - ١٢٩٩ هـ)

وَبَيَّنَهُ

قَصِيدَةُ الْبُرَّةِ

لِدَوَّامِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدِ بْنِ سَيِّدِ الْوَحِيدِيَّةِ

الْمُتَوَفَّى ٦٦٢ هـ

وَبَيَّنَهَا

الْقَصِيدَةُ الْمَحْمِيَّةُ وَالْقَصِيدَةُ الْمَضَرَّةُ وَقَصِيدَةُ الْإِبْرَامِ الْعَدَنِيِّ



2D-1

33

12245

مَشْهُورَاتُ

مُحَمَّدٍ رَحِيمٍ فِي بَيْتِهِ

دَارُ الْكُتُبِ الْعِلْمِيَّةِ

بِكُرُونِ - لَبَنَانِ

نَحْتُ جَدِيدَ الْبَاطِلِ وَبُرْدَةَ

فِي أَدْلَةِ الْحَقِّ الذَّابَّةِ عَنْ صَاحِبِ الْبُرْدَةِ

بِأَكْرَمِ أَهْلِ الْوَلَدِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ
وَبِأَكْرَمِ أَهْلِ الْوَلَدِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ

تَأَلَّفَتْ

هَذِهِ الشَّيْءُ وَالْأَمْرُ فِي الْبُرْدَةِ

الْحَالَةِ الْخَالِفَةِ

بِأَكْرَمِ أَهْلِ الْوَلَدِ

وَبِأَكْرَمِ أَهْلِ الْوَلَدِ

قَصِيدَةُ الْبُرْدَةِ

بِأَكْرَمِ أَهْلِ الْوَلَدِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ

بِأَكْرَمِ أَهْلِ الْوَلَدِ

وَبِأَكْرَمِ أَهْلِ الْوَلَدِ

الْقَصِيدَةُ الْحَمِيدَةُ وَالْقَصِيدَةُ الْمَضْرُوبَةُ

وَالْقَصِيدَةُ الْأَوَّلَى

نَحْتُ جَدِيدَ الْبَاطِلِ وَبُرْدَةَ

فِي أَدْلَةِ الْحَقِّ الذَّابَّةِ عَنْ صَاحِبِ الْبُرْدَةِ



نَحْتَجُّ جَدِيدَ الْبَاطِلِ وَبُرْدَةَ

فِي أدلة الحق الذابتة عن صاحب البردة

يا أكرم الخلق ما لي من أوزبه سواك عند حلول الحادث العمم
فإن من هودك الدنيا وضرتها ومنه علومك عالم النور والقلم

تأليف

العلاقة الشيخ داود بن سليمان النقشبندی

الحالدي الشافعي

المتوفى ١٢٩٩ هـ

ويليه

قصيدة البردة

للإمام أبي عبد الله محمد بن سعيد البصري

المتوفى ٦٩٤ هـ

ويليهما

القصيدة المحمدية والقصيدة المضربة

وقصيدة الإمام العدي



مستورات
مختبر تحليل بيوت
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

مكتبة دار الكتب العالمية



دار الكتب العالمية

جميع الحقوق محفوظة

Copyright

All rights reserved

Tous droits réservés

جميع حقوق الملكية الأدبية والفنية محفوظة
لدار الكتب العلمية - بيروت - لبنان
ويحظر طبع أو تصوير أو ترجمة أو إعادة تنظيم الكتاب كاملاً أو
مجزأ أو تسجيله على أي وسيلة كاسيت أو إدخاله على الكمبيوتر
أو برمجته على أسطوانات ضوئية إلا بموافقة الناشر خطياً

Exclusive rights by

Dar Al-Kotob Al-ilmiyah Beirut - Lebanon

No part of this publication may be translated,
reproduced, distributed in any form or by any means,
or stored in a data base or retrieval system, without the
prior written permission of the publisher.

Droits exclusifs à

Dar Al-Kotob Al-ilmiyah Beyrouth - Liban

Il est interdit à toute personne individuelle ou morale
d'éditer, de traduire, de photocopier, d'enregistrer sur
cassette, disquette, C.D, ordinateur toute production
écrite, entière ou partielle, sans l'autorisation signée
de l'éditeur.

الطبعة الأولى

٢٠٠٤ م - ١٤٢٥ هـ

دار الكتب العالمية

بيروت - لبنان

رمل الطريف - شارع المجتري - بناية ملكات
الإدارة العامة: عرقون - القبة - مبنى دار الكتب العلمية
هاتف وفاكس: ٨٠٤٨١٠ / ١١ / ١٢ / ١٣ (٩٦١ ٥)
صندوق بريد: ٩٤٢٤ - ١١ - بيروت - لبنان

Dar Al-Kotob Al-ilmiyah

Beirut - Lebanon

Ram Al-Zarif, Bohtory Str., Melkart Bldg. 1st Floor

Head office

Aramoun - Dar Al-Kotob Al-ilmiyah Bldg.

Tel & Fax: (+961 5) 804810 / 11 / 12 / 13

P.O.Box: 11-9424 Beirut - Lebanon

Dar Al-Kutub Al-ilmiyah

Beyrouth - Liban

Ram Al-Zarif, Rue Bohtory, Imm. Melkart, 1er Étage

Administration générale

Aramoun - Imm. Dar Al-Kotob Al-ilmiyah

Tel & Fax: (+961 5) 804810 / 11 / 12 / 13

P.P: 11-9424 Beyrouth - Liban

ISBN 2-7451-4471-5



90000>



9782745144713

<http://www.al-ilmiyah.com/>

e-mail: sales@al-ilmiyah.com

info@al-ilmiyah.com

baydoun@al-ilmiyah.com

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام الأتمان على خير الخلق
أجمعين سيدنا وشفيعنا وملاذها يوم يقوم الناس لرب العالمين.

أما بعد:

فهذا كتابٌ ينطق بالحق، فيه البيان الشافي، والردُّ الوافي على من
طعن في بعض أبيات قصيدة ملأت الدنيا فرحاً وسروراً في قراءتها
وسماعها منذ خرجت من فم ناظمها عليه رحمة الله ورضوانه، فكل من
سمعها وتدبر أبياتها وعرف معانيها، تآقت نفسه لحفظها، وتكرار
سماعها، ولكن لِمَ يحصل ذلك وما السبب فيه؟!

إنها قصيدة مُلئت أبياتها وحشيت بذكر الحبيب المحبوب نبي الرحمة
الشافع المشفع، الذي ذكره يحيي القلوب وينعش الأرواح، صلى الله
عليه وعلى آله وصحبه وسلم.

فلا أعظم من أن يسمع المرء - بعد كتاب الله تعالى - سيرة وحياة
وأوصاف نبيه المحبوب ﷺ.

لكن ذلك النسيم اللطيف، وتلك اللحظات وإن طالت في الاستماع
أو القراءة في السيرة العطرة بشتى صورها، لم تكن لتروق لبعضهم،
فأسماعهم تشمئز من ذكر بعض المواقف والصفات العطرة لجنان هذا
النبي العظيم ﷺ، فالتعليق والاعتراض يطولان حتى يوصلا صاحبهما
إلى إطلاق الكفر والشرك وهدم أركان الإسلام، وحلُّ عُقده، وغيره من
الالفاظ على من يقول أو يؤيد ماتنفر منه أسماعهم وتبغضه قلوبهم.

هذا الفعل حصل ويحصل دائماً على بعض روايات السيرة النبوية،
وبعض الكتب المصنفة فيها، ويلحق بها قصيدة «البردة» للإمام شرف
الدين البوصيري فنحن نسمع على المنابر، وعلى كراسي الوعظ
والدرس ما تشتمز منه النفوس من قولٍ بشرك صاحب القصيدة، أو أنه
إذا قال في قصيدته:

ومن علومك علم اللوح والقلم..

أنه ماذا بقي من علم الله إن كان النبي ﷺ عِلِمَ اللوح والقلم،
ومن يقول بمشابهة المصنّف للمشركين في قولهم في أصنامهم عند قوله
في قصيدته:

يا أكرم الخلق مالي من ألؤذ به..

إنا لله وإنا إليه راجعون، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.
إنّ التكلم مع من هذا فكره ومنهجه، ليس يجدي في بيان الحق
شيء، بل قد يجر إلى مالا تُحمد عقباه، فلن نطيل الجدل، ولن نكسر
من الأخذ والرد مع من في قلبه مرض، فقد رأينا أنّ المؤلف العلامة
الشيخ داود بن سليمان قد كفى ووفى في الردّ وبيان الحق في كتابه
هذا، ولكن أحببنا أن تكون مقدّمتنا لهذا الكتاب بيان وترجمة أئمة
الذين الذين رووا هذه القصيدة وأثبتوها في كتبهم، وسمعوها مع
سماعهم للكتب العلمية، واجتهدوا في حفظها حفظهم لمتون الفنون
العلمية.

فمن رواها عن المصنّف:

١- الإمام المفسّر لكتاب الله العزيز أبي حيّان الأندلسي: محمد بن
يوسف بن علي الغرناطي، صاحب تفسير «البحر المحيط».

٢- الإمام الحافظ محمد بن محمد بن محمد بن سيد الناس

- اليعمري، صاحب السيرة الشهيرة «عيون الأثر».
- ٣- الإمام الفقيه سلطان العلماء عبدالعزيز بن عبدالسلام السلمي، صاحب «القواعد الكبرى».
- ٤- الإمام المحدث محمد بن جابر الوادي أشي.
- أما من رواها من العلماء والمحدثين فمنهم:
- ١- الإمام الحافظ زين الدين العراقي.
- ٢- الإمام المحدث الفقيه عمر بن علي المعروف بابن الملقن.
- ٣- الإمام المجتهد عمر بن رسلان البلقيني.
- ٤- الإمام الحافظ المحدث أحمد بن علي بن حجر العسقلاني شارح البخاري.
- ٥- الإمام المحدث الفقيه زكريا الأنصاري.
- ٦- الإمام الحافظ جلال الدين السيوطي.
- وغيرهم ممن لا يحصون كثرة كما أشار العلامة الشيخ داود في مؤلفه هذا.
- بقي أن نذكر على سبيل المثال لا الحصر من سمع «البردة» أو حفظها من الأئمة الأعلام.
- ١- الإمام إبراهيم بن علي القلقشندي = حفظها (الضوء اللامع ج ١: ٧٧).
- ٢- الإمام إبراهيم بن علي بن ظهيرة = سمعها على أحمد بن إبراهيم الرشيدي (الضوء اللامع ج ١: ٨٨).
- ٣- الإمام أحمد بن محمد بن محمد الجخندي = سمعها على العز ابن جماعة (الضوء اللامع ج ٢: ١٩٩).

- ٤- الإمام عبدالرحمن بن أحمد بن فهد = حفظها و«الهمزية».
- ٥- الإمام أحمد بن خليل بن كيكليدي = سمعها على يوسف المشهدي (المعجم المؤسس ١: ٣٦٣).
- ٦- الحافظ ابن حجر العسقلاني = سمعها على محمد بن محمد الغماري (المعجم المؤسس ٣: ٢٤٦).
- ٧- الإمام مجد الدين الفيروز أبادي = سمعها على العز ابن جماعة (العقد الثمين ٢: ٣٩٣).
- ٨- الإمام محمد بن أحمد الفاسي صاحب «العقد الثمين» = سمعها على الفيروز أبادي.

وهناك من العالمات من سمعتها أو قرأتها، فمنهن:

- ١- بيرم أحمد الديروية = كانت تحفظها مع «العمدة» و«الأربعين» (الضوء اللامع ج ١٢: ١٥).
- ٢- عائشة بنت أبي بكر المراغي = سمعت «البردة» على العز ابن جماعة (الضوء اللامع ج ١٢: ٧٤).
- ٣- ست الأهل بن محمد بن فهد = سمعت «البردة» على أحمد المرشدي (الضوء اللامع ج ١٢: ١٤٦).
- فهل كل هؤلاء مشركون، أو رضوا بالشرك والكفر على زعم الزاعم، سبحانه هذا بهتان عظيم.
- اللهم نور بصائرنا وعقولنا، وألهمنا رشدنا، واحشرنا في زمرة عبادك الصالحين غير خزايا ولا مفتونين، وصلى الله وسلم وبارك على النعمة المعطاة، والرحمة المهداة، آمين يارب العالمين.

«ترجمة المصنف»^(١)

هو العلامة الإمام داود بن بن سليمان البغدادي النقشبندي الخالدي الشافعي، ولد رحمه الله تعالى سنة ١٢٣١هـ في مدينة بغداد، ونشأ في حجر والده وحفظ القرآن الكريم، ثم قصر نفسه على العلم وطلبه حتى صار يقرئ الدروس وهو ابن ثمانية عشر سنة.

وقد كان من ذكائه أنه كان يحشي بعض العبارات من درسه وهو ابن خمسة عشر سنة.

ثم سافر بعد وفاة والده إلى مكة المكرمة وبقي فيها نحو عشر سنوات ثم رجع إلى بغداد وصار يدرس العلوم ويرشد العباد، ثم سافر إلى الشام وبقي فيها سنتين، وسافر منها إلى الحجاز ومن ثم إلى مصر، ثم الموصل ورجع إلى بغداد وبقي بها حتى توفي.

له من المؤلفات:

- ١- أشد الجهاد في إبطال الاجتهاد (طبع).
- ٢- صلح الإخوان من أهل الإيمان وبيان الدين القيم في تبرئة ابن تيمية وابن القيم (طبع).
- ٣- المنحة الوهيبية في الرد على الوهابية (طبع).
- ٤- مناقب المذاهب الأربعة.

(١) مصادر الترجمة: حلية البشر للبيطار ١: ٦١٠، هدية العارفين ١: ٣٦٣، معجم المطبوعات ١: ٨١٤، الأعلام للزركلي ٢: ٣٣٢.

٥- دوحة التوحيد في علم الكلام.

٦- روضة الصفا في بعض مناقب والد المصطفى ﷺ.

٧- رسالة في الرد على محمود الألوسي.

٨- مسلي الواجد.

٩- تشطير البردة.

١٠- نحت حديد الباطل ويرده في أدلة الحق الذّابة عن صاحب البردة وله نسخة فريدة تم العثور عليها بحمد الله، وهي من محفوظات جامعة كمبردج، وبها تصحيّف وتحريف كثير عملنا على تصويب ذلك من خلال المصادر المنقول منها.

توفي رحمه الله تعالى بيغداد قبيل المغرب ليلة عيد الفطر سنة

١٢٩٩هـ.



الارفع الذي توسل به آدم في ذنوبه فتاب الله عليه ولا
 تدع الملائكة حتى يرسل في الوقت الموعود الا ان يفتتح
 به الطوائف كلها يومئذ ويضعون لادبها فانها لايمنه
 امتناع العلم اياها ببالها وانتهى من امره فاشهد
 جوده هذا البدر المرحي وما اعطاه صلى الله عليه وعلى اله
 واصحابه المارقين بسهم سحرهم منه وبغضب غضبهم له
 احباب المارقين والطاعين باسنة دلائهم السنية الطامعين
 اما بعد فيقول القبراني سيد وسواء والرحمن شفاعة
 نبية في دنياه واخراه داود بن السديمان اخذني البغدي
 اطهر الله بالحجة البالغة على كل عاقل الاعاقل اتاني
 سنة له وسني وباتين والفتنة كذا في كتاب
 كريم فيه بناء عظيم وهو ان بعض من اخذ العلم علبا من اهل
 بعثه معه بودة المديح التي هي لهم بحسب لكل جريح مع

لبي الله الذي اعطانا من خلق الابان بؤده واذني اذواقنا
 من رائق شرابه بؤده ومن علينا بفقد عقابيه فلو بنا على
 الناس شفاعة جيبه في الدنيا والاخرة واعاد شكرها
 الساري فيها من الحجة النظم لعقبة خاسرة
 في شكر الدين حواء الشمس من ربه وبكر الفهم طائر
 من جمل والصلوة والهدى على عاجها الشائع الشفع
 ذي المقام المحمود الخوض لركن مقام بالاضافة الى منصبه
 الارفع



نَحْبُ جَدِيدِ الْبَاطِلِ وَبُرْدَةِ

فِي أدلّةِ الْحَقِّ الذَّابَّةِ عَنْ صَاحِبِ الْبُرْدَةِ

يَا أَكْرَمَ الْخَلْقِ مَا لَيْتَ مِنْهُ أَلُذِيهِ هَتَاكَ عَنْ حَقْلِ الْهَادِيَةِ الْعَمَمِ
لَإِنَّ مِنْهُ جُودَكَ الدُّنْيَا وَفُرْجَهَا وَمَنْ عَلُوْمَكَ عِلْمُ التَّوْحِيدِ وَالْقَامِ

تَأَلَّفَتْ

الْعَلَّامَةُ الشَّيْخُ دَاوُدُ بْنُ بِلَالٍ النَّفْسَانِي

أَخِي الدِّعْيُ الشَّافِعِي

الْمُتَوَفَّى ١٢٩٩ هـ

THE
LIBRARY OF THE
MUSEUM OF NATURAL HISTORY
AND
ZOOLOGY
OF THE
CITY OF LONDON

1871

THE
LIBRARY OF THE
MUSEUM OF NATURAL HISTORY
AND
ZOOLOGY
OF THE
CITY OF LONDON

THE
LIBRARY OF THE
MUSEUM OF NATURAL HISTORY
AND
ZOOLOGY
OF THE
CITY OF LONDON

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أعطانا من خَلَجِ الإيمان بُرْدَهُ، وأذاق أذواقنا من رائق
شرابه بُرْدَهُ، ومنَّ علينا بعقد عقائد قلوبنا على التماس شفاعته حيَّيه في
الدنيا والآخرة، وأعاد مُنْكَرَها العادي فيهما من الخيبة العظمى بصفقة
خاسرة.

قد تُنْكَرُ العين ضوء الشمس من رَمَدٍ

ويُنْكَرُ الفمُ طعم الماء من سَقَمٍ

والصلاة والسلام على صاحبهما الشافع المُشْفَعِ ذي المقام المحمود
التَّخْفُوضِي له كُلِّ مقام، بالإضافة إلى منصبه الأرفع الذي توشل به آدم
فمن دونه فتأب عليه، ولا تهزجُ الخلائق حتى الرُّشُلُ في الموقف
المُهِوَّلِ إلَّا إليه، فتستغيثُ به الطوائف كُلُّها يومئذٍ ويتضرعون له ولها
فأنالها بعد امتناع أولي العزم أنالها.

فيا له ولها والله من نعمة، فما أشمل جُودَ هذا السيد المُرْجَى وما
أعَمَّهُ صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه المارقين يسهم سهمهم منه،
ويفضب غضبهم له؛ أعاب المارقين والطاعنين بأَسِنَّةِ دلائلهم السَّنيةِ
الطاعنين.

أما بعدُ:

فيقول الفقير إلى سيده ومولاه، والراجي شفاعته نبيه في دُنْيَاهِ
وأخْرَاهِ، داود بن سليمان أفندي البغدادي أظهره الله بالحُجَّةِ البالغة على
كُلِّ عادٍ من الأعادي:

أثنائي سنة تسعة وستين وميتين وألف من مكة المكرمة، كتاب كريم
فيه نيا عظيم، وهو أن بعض من أخذ العلم علينا من أهل نجد، معه
بردة المديح التي هي موعظٌ مُحَرَّبٌ لكل جريح، مع تشطيري لها الذي
اقترح بها وزادها رونقاً وبهاء. فقرأ بعض طعام في نجد فأنكر بعض
ما وجد فيها من التشطُّع وجذ، وأنه كتب بعضهم رسالةً يتفحص فيها من
مقام صاحب الرسالة، وأظهر مسألة كلام يدعي فيه المسألة من
اعتراضات على بعض آياتها وأهية وما أدراك ما هي؟ سفاهاً وأوهاماً،
وعلى الجهل المركب والآث، ويدعي أن صاحب البردة في قوله:

يا أكرم الخلق...

قلزم، وحصلت له البردة، وأن من: قرأها، أو سمعها، أو كانت
عنده أو رضي به، فقد كثر وتجاوز حده، وأوجب بالقتل حده. فصار
ذلك المخير لي بكتابه والمُدي مالي أو طايه، يستهضئ هفتي لردة هذه
الخرافات.

فقلت: عجيباً هؤلاء الأرجاس ما شبعوا من كل الخرافات حتى ظهر
منهم هذه الأيام ظاهرة، يُتأبَر على تقويم مُعوج بدعتهم ويُظَاهَر.

فاستعنت الله تعالى على بيان رده، ورده رفته إليه وإلى جزبه وجنده،
انقر بذلك عين مُحبِّي المُصطفى ﷺ من الأدلة القوية وصفا،
فهو لَعَنَ الله لا تحتاج لإظهار فسادها رده، ولا تُحسب شيئاً ولا تُعد.

ولكن تحاشياً من دخول سفاسفهم على بعض المقول، ليدفع ما
يتقوُّهُ هذا الخارجي بما تقول من أوضح القول، وسميتها: «نَحْتُ
حديد الباطل ويرده بأدلة الحق الذابة عن صاحب البردة».

ولنقدم قبل المقصود: ترجمة نافذها وبيان فضله الشاهد بكماله
المشهود.

قال ابن حجر رحمه الله تعالى في شرح الهزينة [١: ١٠٥]: «وإن أبلغ ما مدح به النبي ﷺ من النظم الراق البديع، وأحسن ما كشف عن سمائه من الوزن الفائق المنيع، وأجمع ما حوته قصيدة من مآثره وخصائصه ومعجزاته، وأفصح ما أشارت إليه منظومة من بدائع كمالاته» ما صاغه صوغ الثبر الأحمر ونظمه نظم الدر والجوهر، الشيخ الإمام العارف بهتمام الكامل المثقن المحقق، والبليغ الأديب المصدق، إمام الشعراء وأشعر العلماء، وبليغ المصحاء، وأفصح البلغاء الحكماء، الشيخ شرف الدين أبو عبدالله محمد بن سعيد بن حماد بن محسن بن عبدالله بن سينهاج بن هلال الصنهاجي الدلاحيصري، ثم اشتهر بالبوصيري، قيل: ولعله بلد أبيه، فغلب عليه.

ولد سنة ثمان وست مئة، وأخذ عنه الإمام أبو حيان النحوي^(١)، والإمام البصري أبو الفتح ابن سيد الناس^(٢)، ومحقق عصره العز بن جماعة^(٣)، وغيرهم.

(١) هو: الإمام أبو حيان محمد بن يوسف بن علي بن يوسف القرطبي، ولد سنة ٦٥٤هـ. له اليد الطولى في التفسير والحديث وتراجم الناس، من أشهر مؤلفاته: «البحر المحيط». توفي سنة ٧٤٥هـ. (الدرر الكامنة ٤: ٣٠٢).

(٢) هو: الإمام الحافظ أبو الفتح محمد بن محمد بن محمد بن سيد الناس البصري الشافعي، ولد سنة ٦٧١هـ. قال القطب الحلبي: إمام محدث حافظ أديب. من أشهر مؤلفاته: «عيون الأثر في فنون المغازي والشمال» والسير، توفي سنة ٧٣٤هـ. (الدرر الكامنة ٤: ٢٠٨).

(٣) هو: القاضي المسلمون عز الدين عبدالعزیز بن محمد بن إبراهيم بن جماعة الشافعي، ولد سنة ٦٩٤هـ. قال الإمام السيكي: كان كثير العبادة، كثير الحج والسجادة، من أشهر مؤلفاته: «هداية السالك إلى المذاهب الأربعة في المناسك». (الطبقات الكبرى للشافعية) ١٠: ٧٩.

توفي سنة ستٍ أو سبعٍ وستين وست مئة على ما قاله المقرئ،
لكن صوب شيخ الإسلام ابن حجر العسقلاني أنَّ وفاته سنة أربع
وتسعين وست مئة.

وكان من عجائب الدهر في النظم والشعر، ولو لم تكن إلا قصيدته
المشهورة بـ «البردة» التي ازدادت شهرتها إلى أن حصار الناس
يتدارسونها في البيوت والمساجد، لكفاء شرفاً وتقدماً^(١).

وأما من روى هذه القصيدة، و«الهمزية» من العلماء الأعلام،
ومصايح الطلام، فخلق لا يحصون، منهم ما ذكره ابن مرزوق^(٢) شارح
«البردة» بمجلدين كبيرين^(٣).

قال: وقد حصلت لي رواية هذه القصيدة، من ذلك: أنَّني سمعتها
بقراءة الشيخ [العلامة] المحدث المكثر الحافظ شهاب الدين أبي
العباس أحمد الرشيد المكي سنة اثنين وتسعين وسبع مئة، على
الإمام العلامة الشهير المكثر الزحال المحدث الراوية ذي الفنون الغريبة
والثالفة المحيية، مجد الدين الفيروزآبادي العراقي صاحب «القافوس»
نزول سكة المشرفة، وأخبرنيها عن الإمام العلامة قاضي القضاة عز الدين
أبي عمرو عبدالعزيز ابن الإمام العلامة قاضي القضاة بدر الدين أبي

(١) العبارة من قوله: «... التي ازدادت شهرتها...» إلى آخره، ليست في
مطبوعة الشرح المذكور.

(٢) هو: العلامة أبو عبدالله محمد بن أحمد بن محمد بن مرزوق التلمساني،
ويعرف بحفيد ابن مرزوق. ولد سنة ٧٦٦ هـ. له كثير من المصنفات من
أشهرها شرحه على «البردة». (الضوء اللامع ٥٠: ٧).

(٣) سماه: «إظهار صدق البردة في شرح البردة» ووقع في (٢٩٧) لوحة. وله
شرح آخر مختصر من هذا الشرح سماه: «الاستيعاب لما في البردة من
المعاني والبيان والبدیع والإعراب».

عبدالله محمد بن جماعة الكنتاني المصري الشافعي، عن الناظم.

(ج) وحدثني بها إجازة عن ابن جماعة المذكور غير واحد من أسياني
الأعلام، منهم: الأئمة الثلاثة المصريون حُجَّجُ الإسلام وحاملو راية سُنَّة
النبي عليه الصلاة والسلام: أبو حفص عمر بن رسلان بن نصر بن صالح
البلقيني، وعمر بن علي بن أحمد بن محمد الأنصاري - الشهير بابن
الملقن -، ووحيد قهره وفريد عصره زين الدين ابن العراقي.

(ج) وحدثني بها إجازة العلامة النحوي، أحد الثمّة بالديار المصرية،
شمس الدين أبو عبدالله محمد القماري، عن أبي حيان، عن الناظم.

(ج) وحدثني بها إجازة الشيخ الفقيه الإمام النحوي اللقوي الأعرف،
الحافظ المُنْعَن الراوية الصالح العارف، أبو العباس أحمد بن محمد
الأزدي - الشهير بالقصّار - وله على الفصيلة شرحٌ ذكر فيه بُدْأٌ من
اللغة والإعراب، عن الشيخ المحدث الشهير الرّحال محمد بن جابر
القيسي الوادأسي، بحق سماعه من ناظمها، والحمد لله حقّ حمده.

قال الشيخ ابن حجر رحمه الله تعالى^(١): وقد حَصَلَتْ رواية هذه
القصيدة وغيرها من شعر الناظم من حُرُوفٍ متعددة، منها - بل أعلاها -:
[أني] أرويه عن شيخنا شيخ الإسلام وخاتمة الحُفَاف، أبي يحيى زكريا
الأنصاري الشافعي، عن العز [أبي محمد] بن الفُرات، عن العز ابن بدر
ابن جماعة، عن ناظمها.

ومن حافظ العصر ابن حجر الصقلاني - يعني شارح «البخاري» -،
عن الإمام المُجْتَهِد السّراج البُلْقِينِي، والسراج ابن المُلَقِّن، والحافظ
زين الدّين العراقي، عن العز بن جماعة، عن ناظمها.

(١) «المنح المكيّة في شرح الهزلية» لابن حجر الهيتمي ١: ١٠٩.

وأروها أيضاً عن مشايخنا عن الحافظ السيوطي، عن جماعة منهم: الشَّيْخ الحنفي، بعضهم قراءة، وبعضهم إجازة، عن عبد الله بن علي الحنفي. كذلك عن العزَّازين جماعة، عن الناظم. انتهى.

وقد اشتمل هذان الإستاذان على جملة من أساطين العلماء الأعلام، المقتدى بهم في أمور الدين.

وأما غير هؤلاء، فمما لا يحصى كثرة، لأنها من زمان مؤلفها إلى هذا الآن، من رواها الوقت مؤلفة لا يدخلون تحت الحصر من أكابر العلماء وغيرهم.

فائدة: قد شرح هذه البردة جُملةً من أكابر العلماء، منهم: الشيخ ابن مرتوق النيسابى المالكي، الإمام المحقق المُحدث شرحين كبير وصغير^(١)، ذكر في الكثير أنواعاً من العلوم، وشرحها الإمام العلامة أبو اليقاء الحنفي شرحاً سَمَاء: «العدة في كلَّ شِذَّة»، وشرحها أيضاً العلامة الملقب جلال الدين المحلي، المُفسر للقرآن وشارحُ «جمع الجوامع» و«المنهاج» في الفقه^(٢)، وشرحها الحافظ الحجة الشيخ زكريا الأنصاري^(٣) شيخ الإسلام، وشرحها الإمام المحدث شهاب الدين القسطلاني^(٤) شارح «البخاري»، واستعملها في كتابه «المواهب اللدنية» وطرز كتابه هذا بها، واستعملها في «سيرته» العلامة الحلبي مع «الهمزية»، وشرحها العلامة الثاني السعد التفتازاني قدس سره التوراني صاحب التأليف السائرة في الآفاق، وشرحها العلامة النحوي الشيخ

(١) تقدم ذكرهما.

(٢) سماء: «تعليق لطيف على بردة المديح» وفي بعض المصادق بعنوان: «الأنوار المضية في مدح خير البرية».

(٣) سماء: «الزبدة الرائقة في شرح البردة الفائقة».

(٤) سماء: «مشارك الأنوار المضية في شرح الكواكب الدرية».

خلال الأزهري^(١) صاحب «الأزهرية» وشرح «القواعد» و«التصريح»،
 وشرحها العلامة المحقق شيخ زاده الرومي الحنفي صاحب «حاشية
 الينساوي» في عدة مجلدات، وشرحها السيد الخبرني الحنفي - ذكره
 الشهاب الخفاجي في «ريحانة» -، وشرحها علامة الروم الخادمي^(٢)،
 وشرحها العلامة عبدالسلام المراكشي المالكي^(٣) وذكر خواص أبياتها،
 وشرحها العلامة القباني البصري، ورأيت لها ثلاثة شروح في الفارسية.
 ولها شرح العلامة ابن مرزوق ما يدل أن لها شروحات كثيرة ينقل عنها
 ولم يسمها.

وأما من حشها فكثيرون جداً، وسبغها على ما شهر العلامة الينساوي
 صاحب التفسير المشهور^(٤)

فهل ترى أن كل هؤلاء الناس من العلماء لم يعلموا أن فيها شركاً
 وكفرًا، أو خطأ، وأنت أبها الجاهل قلبت وتبعت عليه، وهم فقلوا
 عنه وما تبهاوا^(٥).

أم علموا ذلك وغشوا الناس... أ. فما هذا ورثه الناس إلا غشاً
 يؤسوس في صدور هؤلاء الأرجاس. وسيأتيك من الشجج القاطعة
 لا اعتراض هؤلاء الأرجاس ما يكشف عن قلبك لباس الالتباس.

ولا يخفى أن عصر مؤلفها متقدم على عصر تقي الدين ابن تيمية
 ومن بعده من أتباعه، وكانت هذه القصيدة بهذه الشهرة العظيمة في

(١) سماه: «الزبدة في شرح قصيدة البردة». (مطبوع).

(٢) سماه: «نشر الكواكب الذرية».

(٣) يعتبر هذا الشرح من أبسطها وأخصرها، يقع في أربع لوحات. وقد ضمن
 الشيخ خالد الأزهري هذا الشرح وما ذكره المصنف من خواص، شرحه للبردة

المسمى: «الزبدة في شرح قصيدة البردة».

(٤) طبع بعنوان: «الكواكب الذرية تسبيح البردة البوصيرية في مدح خير البرية».

تلك القرون العديدة، فلم يُنقل عن أحد من هؤلاء وغيرهم أنهم أنكروا عليها في شيء. إذ لو كان فيها من مخالف الشرع أدنى شيء؛ لوجب التنبه عليه، فكيف إذا كان فيها الشرك المخرج عن العلة كما يزعمونه الخوارج الأذلة، ولكن في هذا الزمان كما قال القائل:

لقد خُزِلَتْ حتى بدا من خُزَالِهَا كَلَامُهَا وَحَتَّى سَامَهَا كُلُّ مُفْلِسٍ

وقد ورد في الحديث الصحيح: أنَّ من علامات الساعة أن يلعن آخر هذه الأمة أولها، بعكس ما أمر الله وذكر عن المؤمنين، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَفَرْنَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ [الحشر الآية ١٠]، واقتداء بالرافضة والخوارج الذين كفروا الصحابة الكرام وجعلوهم مرتدين ومشركين بشبهه هي أوهى من بيت العنكبوت، فليختار هذه الأمة المحمدية أسوة حسنة بأصحاب نبيهم ﷺ.

ففي «الخاري» باب «قتل الخوارج والمُلاحدين»: وكان ابن عمر رضي الله عنهما يراهم شرار الخلق، قال: «وهم أناسٌ عمدوا إلى آياتٍ نزلت في الكفار، فجعلوها على المؤمنين».

وقال الشيخ تقي الدين ابن تيمية في «الفتاوى» لما سُئل عن رجلين تكلما في مسألة التكفير: مَنْ أَوَّلُ من أحدثه؟

فقال: «إنما أصل التكفير للمسلمين من الخوارج والروافض الذين يكفرون أئمة المسلمين، لما يمتدنون أنهم أخطأوا فيه من الدين، وقد اتفق أهل السنة والجماعة على أن علماء المسلمين لا يجوز تكفيرهم بمجرد الخطأ المحض، بل كُلُّ أَحَدٍ يُؤْخَذُ من قوله ويترك، إلا رسول الله ﷺ، وليس كُلُّ من يترك قوله لخطأ أخطأ، يَكْفَرُ وَلَا يُعْشَقُ وَلَا يُؤْتَمُّ».

ثم قال: فَإِنَّ اللَّهَ قَالَ فِي دَعَاءِ الْمُؤْمِنِينَ: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ

أَخْطَأَ» [البقرة الآية ٢٨٦]. وفي «الصحيح» عن النبي ﷺ قال: «قد فعلت».

إلى أن قال: ومن المعلوم أن المنع عن تكفير المسلمين الذين تكلموا في هذا الباب، بل دفع التكفير عن علماء المسلمين وإن أخطوا، هو من أحق الأغراض الشرعية، حتى لو فرض أن القاتل دفع التكفير عن من يعتقد أنه ليس بكافر حماية لأخيه المسلم، لكان هذا غرضاً شرعياً حسناً، وهو إذا اجتهد في ذلك فأصاب، فله أجران، وإن اجتهد وأخطأ، فله أجر واحد.

في كل حال، هذا القاتل محمودة على ما فعل، مأجور على ذلك مثاباً إذا كانت له نية حسنة، والمنكر له أحق بالتعزير. انتهى منه.

وقال ابن رجب الحنبلي في «شرح الأربعين النووية»: «روى ابن مهدي، عن مالك قال: لم يكن شيء من الأهواء في عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم، وكان مالك رحمه الله يشير بالأهواء إلى ما حدث من التفرق في أصول الديانات من أمر الخوارج والروافض والمرجئة، ونحوهم ممن تكلم في تكفير المسلمين، واستباحة دماءهم وأموالهم، أو في تخليدكم النار، أو في نفي خواص هذه الأمة، أو عكس ذلك.

فزعم أن المعاصي لا تضر، وأنه لا يدخل النار من أهل التوحيد»، انتهى.

وقال أيضاً في شرح الحديث الثاني: «وهذه المسائل - أعني مسائل الإسلام والإيمان والنفاق - مسائل عظيمة جداً، والاختلاف في مسئلتها أول اختلاف حدث في هذه الأمة، وهو خلاف الخوارج للصحابة، حيث أخرجوا عصاة الموحدين من الإسلام بالكلية، وأدخلوهم في دائرة الكفر، وعاملوهم معاملة الكفار، واستحلوا بذلك دماءهم وأموالهم» انتهى.

لهذا في حال تكفير الخوارج بالمعاصي، فكيف بمن يكفر علماء المسلمين بالثمن المُسحبة، أو الأمور المباحة فكأنهم زادوا على الخوارج بدرجات، بل نزلوا عنهم بدرجات، نسأل الله العافية. فلنذكر محل اعتراض هذا المُعرض عن الحق، وهو بشرٌ خلافة لعصا المسلمين شق، فنقول وبالله التوفيق:

قال في الأصل والتشطير:

إن لم يكن في معادي آخذاً بيدي

ومُنقذي من عذاب الله والألم

أو شافعاً لي مما قد جنيْتُ غداً

فضلاً وإلاً فقل: يا زلة القدم

المطلوب من الرسول ﷺ الانتفاة من عقاب الله، أي بالفعل، فإن لم يحصل بالفعل؛ فبالشفاعة.

فوازن بين قوله سبحانه ﷻ: ﴿أَلَمْ تَعِدْ مَنْ فِي النَّارِ﴾ (الزمر الآية ٢١٩) استغفار إنكار، وقال عن صاحب إس: ﴿إِنْ يُرِيدِ الرَّحْمَنُ يَشَاءِ لَأَتَّقِي عَلَى شِقَّتِهِمْ شَيْئاً وَلَا يُفْلَدُونَ﴾ (إسن الآية ٢٢٣).

لهذا نص أن من أراد الله بضرٍ، فلا مُقدَّر له ولا شفيع. وقال تعالى ﴿يَوْمَ لَا تَنفَعُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئاً﴾ الآية [الانفطار الآية ١٩]، وقال ﷻ: ﴿لَيْسَ لَكُمْ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ [آل عمران الآية ١٢٨].

وقال النبي ﷺ لقرايته: «انقلدوا أنفسكم من النار، لا أغني عنكم من الله شيئاً» حتى قال ﷻ لفاطمة بضعت، سيدة نساء العالمين: «انقلدي نفسك من النار، لا أغني عنك من الله شيئاً».

وهل يجتمع في قلب عبد الإيمان إلا بما ذكرنا من الآيات والأحاديث. والإيمان بقول القائل:

إن لم يكن في معادي آخذاً بيدي... البيت

وكقوله:

فَإِنَّ مِنْ جُودِكَ الدُّنْيَا وَصَرَفَتْهَا...

والجود هو: العطاء والإفضال، والله تعالى يقول: ﴿وَأَنَّ لَنَا لَتَافِعَةً
رَأْسًا﴾ [الليل الآية ١٣].

وقوله:

وَمِنْ عُلُومِكَ عِلْمَ اللُّوحِ وَالْقَلَمِ...

ومما جرى به القلم في اللوح: قوائم الغيب التي لا يعلمها إلا الله،
وبغير ذلك من أمور الغيب التي اختص سبحانه بعلمها، قال تعالى:
﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [النمل الآية ٦٥].

فيجوز على قوله:

وَمِنْ عُلُومِكَ عِلْمَ اللُّوحِ وَالْقَلَمِ...

أَن يُقَال: لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَعَهُ

الْغَيْبُ.

فنقول وبالله التوفيق:

هذا الاعتراض بَاطِلٌ مِنْ وَجْهِ:

الأول: أَنَّ هَذَا الرَّجُلَ يُزْعَمُ أَنَّ قَوْلَ النَّاظِمِ:

إِنْ لَمْ يَكُنْ فِي مَعَادِي آخِذًا بِيَدِي...

وقَوْلَ الْمُشْطَرِّ:

وَمُنْقَلَبِي مِنْ عَذَابِ اللَّهِ وَالْأَلَمِ...

أَنَّ هَذَا الْإِنْقَادَ بِالْفِعْلِ، وَأَنَّهُ بَغِيرُ شَفَاعَةٍ، وَأَنَّهُ إِنْ لَمْ يَحْصُلْ بِالْفِعْلِ:

فَبِالشَّفَاعَةِ، لقول الشطير:

أَوْ شَافِعًا لِي مِمَّا قَدْ جَنَيْتُ غَدًا...

وليس كما زعم؛ لأن الإنقاذ والأخذ باليد، هو أيضاً بالشفاعة. لأن غير الشفاعة يكون استقلالاً من دون الله، ولا يتصور اعتقاد هذا من مؤمن، ولو كان يدوياً جاهلاً، والشراد تنوع الشفاعة.

فالتنوع الأول منها هو: الأخذ باليد والإنقاذ. وقد ورد هذا في الأحاديث الصحيحة التي اتفق عليها «البخاري» و«مسلم».

ففي حديث الشفاعة: «فأقول: يارب، أنتي أنتي. فيقال: انطلق فأخرج من في قلبه مثقال ذرة من خير. فأنطلق فأقبل، فأقول: يارب، أنتي أنتي. فيقال: انطلق فأخرج من في قلبه أدنى أدنى مثقال حبة من خردل من إيمان. فأنطلق فأخرجه من النار».

وكذلك ورد في حديث «الصحيحين»: أن المؤمنين يُشاهدون الله في إخوانهم، فيقال: أخرجوا من عرقم، فيخرجون خلقاً كثيراً. ثم يقال: ارجعوا، فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من خير، أو أدنى مثقال ذرة. وثبت ذلك في هذه الأحاديث الصحيحة، فما المانع من إطلاق اللفظ؟ وهل هذا الإخراج، إلا الإنقاذ من العقاب.

الوجه الثاني: أن النبي ﷺ في المعاد - وهو يوم القيامة - حيّ تحاله في الدنيا هو وجميع الخلائق، فلا مانع في ذلك اليوم أن يتسبب ويُخرج ويُنقذ من الشدة، لأنه حيّ حاضر.

وعند هذا الرجل وأشياعه: أن الحيّ الحاضر له قدرة بنفسه.

قال ابن عبد الوهاب في «مكتشف الشبهات» في جواب الحديث الصحيح: إن الناس يوم القيامة يستعينون بآدم، ثم بإبراهيم، ثم بيسى. ثم يعيى حتى يستهون إلى رسول الله ﷺ فيقول ﷺ: «أنا لها، أنا لها».

فأجاب عن هذا: «بأن الاستعانة بالمخلوق فيما يقدر عليه، لا

تُنكِرُهَا، كما قال تعالى في قصة موسى عليه السلام: ﴿لَقَدْ سَخَّفْنَا آلَیْهِ مِنْ سَخِیْبِهِمْ آلَیْهِ مِنْ عَذَابِهِ﴾ [الفصل الآية ١٥] كما يستغیث الإنسان بأصحابه في الحرب، أو غيره في أشياء یقدر علیها المخلوق». انتهى.

لماذا كان الحي الحاضر عند هؤلاء الناس یسبون له الفعل لأنه یقدر علیه عندهم، وصاحب «البردة» یخبر أنه إن لم یكن النبی ﷺ (في متعادي) وهو يوم القيامة (أخذاً بيدي فضلاً وألاً فقل يا زلة القدم) والتي ﷺ وجميع الخلائق ذلك اليوم أحياء حاضرون لهم قدرة فيما یقدرون علیه في الأمور العادية الحية، ونسبة الأفعال إلى فاعلها وأسبابها، جائزة شرعاً وعرفاً.

وذكر هذا الرجل أيضاً في تسويد الذي كثر به المسلمين المتوسلين بالأنبياء والصالحين، قال: «والاستغاثة تجوز في الأسباب الظاهرة العادية من الأمور الحية في: قتال، وإدراك عدو، أو سب ونحوه، كقولهم: يا يزيد، يا لقومي، يا للمسلمين. كما ذكروا ذلك في كتب النحو، بحسب الأسباب الظاهرة بالفعل» انتهى.

فكيف ينكر إنفاذ النبی ﷺ أمراً من العذاب بالفعل، ويجعله معتمداً، وأنه بخلاف الشفاعة؛ مع أن النبی ﷺ يومئذ حي، حاضر، له قدرة فيما یقدر علیه ذلك اليوم، ویقدر على ذلك كما هو في حال حياة الدنيا.

كما كان يرمي العدو وعُم الوقت بكف تراب؛ فيعميهم. ويروي الألوף العطاش ويُسبِّحهم بقليل من الماء والطمأنينة بطريق السب.

قال الصحابة الكرام رضوان الله عليهم: (كنا في الحروب نترس برسول الله ﷺ) يعني: أنهم يجعلونه ﷺ كالثور، وهي: الدرة، يتوقون به العدو.

وفي الحديث الصحيح: «إنكم تتهافنون على النار تهافت الفرائس،

وَأَنَا آخِذٌ بِحُجْرِكُمْ لَثَلَا تَقْعُوا فِيهَا».

وَأَعْظَمُ مِنْ هَذَا أَنَّ اللَّهَ نَسِبَ إِخْرَاجَ الْكَفَّارِ مِنَ الْكُورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ، إِلَى الطَّافُوتِ، وَهِيَ الْأَسْنَامُ، مَعَ أَنَّهَا لَا قُدْرَةَ لَهَا «وَجِوْ» لَكِنْ لَمَّا كَانَتْ سَبَبًا لِلْإِخْرَاجِ؛ نُسِبَ الْإِخْرَاجُ إِلَيْهَا.

وَكذلكَ هُنَا لَمَّا كَانَ النَّبِيُّ ﷺ سَبَبَ الْإِنْقَازِ مِنَ الْعَذَابِ، نُسِبَ إِلَيْهِ الْإِنْقَازُ.

وَمِنْ «الصَّحِيحِينَ» وَغَيْرِهِمَا فِي حَدِيثِ الْأَسْطِطَاءِ عَنْ دَعَاةِ ﷺ: «اللَّهُمَّ اسْقِنَا غِيثًا مُنْشِئًا»، قَالَ شُرَاحُ الْحَدِيثِ وَالْفُقَهَاءُ مِنْ كُلِّ مَذْهَبٍ: كَمَا فِي «مَشْرِحِ الْإِقْنَاعِ»، وَ«الْمَتْنِ»، وَالزَّادَ وَغَيْرِهِمَا؛ إِنَّ مَعْنَى «مُنْشِئًا» مُطْلَقًا مِنَ الشَّدَّةِ، مَعَ أَنَّ الْغِيثَ جَمَادٌ لَا قُدْرَةَ لَهُ، وَلَكِنَّهُ لَمَّا كَانَ سَبَبَ الْإِنْقَازِ وَالْإِغَاثَةِ؛ نُسِبَتْ الْإِغَاثَةُ وَالْإِنْقَازُ إِلَيْهِ.

وَقَدْ اشتهرَ عِنْدَ الْعُلَمَاءِ قَوْلُ الْعَرَبِ: أَتَيْتَ الرِّيحَ الْبَقْلَ، وَامْتَنَعَ الْبَقَاءُ، تَقْلِبَ الشَّمْسُ. مَعَ أَنَّ الْكُنْتَ لَمْ يَكُنْ الْحَقِيقَةَ هُوَ اللَّهُ. وَالْمَانِعُ لِلْبَقَاءِ هُوَ اللَّهُ.

وَهَذَا يُسَمَّوْنَهُ: الْمَحَازَ الْعَقْلِيَّةَ، وَأَمْثَالُهُ كَثِيرٌ فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَنِ.

وَقَدْ قَالَ تَعَالَى: ﴿تَوَكَّرُوا مُؤْمِنًا فَتَمَسَّوْا فَلْيَكُونُوا﴾ [الْقَصَصُ الْآيَةُ ١٥]، مَعَ أَنَّ الْقَضَاءَ مِنَ اللَّهِ. وَقَالَ اللَّهُ فِي حَقِّهِ ﷻ: ﴿وَنَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾ [الْأَعْرَافُ الْآيَةُ ١٥٧]، مَعَ أَنَّ الْوَاضِعَ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى، لَكِنْ النَّبِيُّ ﷺ لَمَّا كَانَ سَبَبًا؛ نُسِبَ الْفَعْلُ إِلَيْهِ، بَلْ جَمِيعُ الْأَفْعَالِ تُنْسَبُ إِلَى مَنْ فَعَلَهَا.

فَيَقَالُ: فُلَانٌ أَهْلَطَنِي، وَفُلَانٌ نَهَضَنِي، خَرَسَنِي فُلَانٌ، أَنْقَضَنِي وَأَهْلَانِي. وَهَذِهِ الْإِطْلَاقَاتُ جَائِزَةٌ بِالْإِتْفَاقِ لِلْأَحْيَاءِ الْحَاضِرِينَ الْمُبَاشِرِينَ، وَيَتَرَكَمُ عَلَى قَوْلِ هَذَا الرَّجُلِ؛ أَنَّ لَا نُسْبَ هَذِهِ الْأَفْعَالِ وَغَيْرِهَا إِلَى أَحَدٍ مِمَّنْ

بالشرها، ولا قائل به. لأنه حيثُ ينسب باب نسبة الأفعال إلى فاعلها،
ولا يقول بذلك عاقلٌ. بل ورد نسبة الإيقاد من النار إلى المعاني من
الأعمال، لأنها أسباب، والمُنْقَذُ في الحقيقة هو الله.

فقد ورد في حديث صحيح: أَنَّ النبي ﷺ قال: «رَأَيْتُ رَجُلًا قَدْ
خُلِّبَ فِي قَبْرِهِ، فَجَاءَتْ صَلَاتُهُ فَأَنْقَذَتْهُ مِنَ الْعَذَابِ».

والآخر: حُبُّهُ الْقَدَمِ. والآخر: صَلَاتُهُ. فإذا جاز نسبة الإيقاد إلى
المعاني لكونها أسباباً، فنسبها إلى الدَّوَاتِ من باب أولى؛ خصوصاً
أشرف الدَّوَاتِ من المخلوقات.

أما قوله:

أو شافعاً لي مما قد جَنَيْتُ غداً...

فمراده: إخبارٌ عن نوع آخر من الشفاعة، وهو كونه شافعاً لي
باستغفاره، أو بدعائه، لا بفعله. فيشفع لي شفاعة ثانية مما جَنَيْتُ من
الذنوب، فلا يؤاخذني الله بها، فلا أرى العذاب بالكلية، أو يزيد في
درجاتي.

فقد ذكر النووي في: «شرح مسلم» عن: شرح القاضي عياض: أَنَّ
الشفاعة خمسة أقسام:

أولها: مُخْتَصَّةٌ بِنَبِيٍّ ﷺ؛ وهي الإراحة من هذا الموقف، وتمجيل
الحساب.

الثانية: في إدخال قوم الجنة بغير حساب، وهي - أيضاً - وردت
لنبيينا ﷺ.

الثالثة: الشفاعة لقوم استوجبوا النار، فيشفع نبينا ﷺ، ومن شاء الله
تعالى.

الرابعة: الشفاعة فيمن دخل النار من المذنبين. وقد جاءت هذه الأحاديث - يعني التي في: «صحيح مسلم» - بإخراجهم من النار، بشفاعة نبينا ﷺ، والملائكة، وإخوانهم من المؤمنين.

الخامسة: الشفاعة في زيادة الدرجات في الجنة لأهلها، انتهى.

الوجه الثالث: يجوز أن يكون المراد بقوله:

إن لم يكن في معادي آخذاً بيدي

ومنقلي من عذاب الله والألم

الإنقاذ من هول الموقف؛ لأنه أشد ما يكون من العذاب، حتى إن الناس يستغيثون بالأنبياء إلى أن يتهوا إلى نبينا ﷺ، فيخلصهم من هذه الشدة التي يمتحن بها الناس الخلاص منها؛ ولو يؤمر بهم إلى النار لما يرون من الأهوال، كما ورد في الأحاديث.

ولا شك أن هذا إنقاذ من عذاب الله والألم، ولا يخص عذاب الله بالنار.

ثم يشفع ﷺ شفاعة أخرى خاصة بأمته: إما بغفران ذنوبهم، أو برفع درجاتهم في الجنة، أو إدخالهم فيها بغير حساب.

الوجه الرابع: أن المؤمن إذا تكلم بكلام، فإيمانه قرينة على أنه لم يرد المعنى الضار في اعتقاده، لا يعتقد ذلك؛ لا سيما قرائن كلامه.

وهذا العالم الناظم يقول في قصيدته - بعد كم بيت -:

ولن يضيق رسول الله جاهك بي

إذا الكريم تجلّى باسم منتقم

فمن هذا يُعلم: أن صاحب «البردة» في قوله:

إن لم يكن في معادي آخذاً بيدي . . .

شُراده من حيث الشفاعة، لا الاستفلال، لأن كل مؤمن لا يعتقد هذا، وإن أطلقه ولم يُقيده بالشفاعة، لأن المراد بها.

الوجه الخامس: أن هذا الرجل يُنكر نسبة الإنقاذ من النار بالفعل لرسول الله ﷺ، لأنه غير الله. ويقول: إن الله تعالى الإنقاذ عنه بقوله: ﴿لَمَّا نَسُوا مَا فِي النَّارِ﴾ [الزمر الآية ١٩]، وهو يذكر الأحاديث الصحيحة التي فيها نسبة الإنقاذ من النار إلى قریش ولا يدري أنها رادة عليه مدعاه الذي يدعيه.

إذ يقال: كيف تعالى الله الإنقاذ عن نبيه ﷺ، وأثبت لأقاربه من قریش في قوله ﷺ: ﴿اتَّقُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ، يَا فاطمة: أتقذي نفسك من النار... ١٩٤﴾ فإنه ﷺ نَسَبَ الإنقاذ من النار لهم.

فإن قلت: إن النبي ﷺ أراد أنكم تتبوا في إنقاذ أنفسكم بالإسلام. قلنا: وكذلك إطلاق كلامنا، كإطلاق كلامه، مرادنا بقولنا:

وَمُنْقِذِي مِنْ عَذَابِ اللَّهِ وَالْأَلَمِ.....

أي مسيئاً في إنقاذي، أو مُنْقِذِي بفعله؛ بأمر الله تعالى، كما تقدم في الأحاديث.

وقولي ثانياً:

أَوْ شافعاً لي معاً قد جئت.....

فهذه شفاعة أخرى غير شفاعة الإنقاذ، بل استغفار للذنوب. قال تعالى: ﴿وَأَسْتَغْفِرُ لَذُنُوبِكَ وَالْمُؤْمِنِينَ﴾ [محمّد الآية ١٩]، وقال تعالى: ﴿وَلَوْ أَكْنَهْتُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ حَسْأَنُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَأَسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ [النساء الآية ٦٤].

فالأولى شفاعة فعلية؛ بأن يُخرجه من العذاب بعد وقوعه فيه،

والثانية شفاعته قولية: بأن يُحال بين المُذنب وبين المُؤاخذه، وهذا ظاهر.

الوجه السادس - من وجوه بطلان اعتراض هذا الرجل: أنه استدلّ بآيات القرآن على مدّعاء أن الإنقاذ لا يُسب إلى النبي ﷺ بقوله تعالى: ﴿أَفَأَنْتُمْ تُنْفِقُونَ فِي النَّارِ﴾ [الزمر الآية ١١٩] وأن هذا استفهام إنكار، يعني: أنت لا تُنقذ من في النار.

فانظروا يا أمة الدّين إلى هذا الذي يدعي الاجتهاد، وأنه مدّعي بأحد من الكتاب والسنة، وهو لا يعرف معنى الكتاب ولا السنة!!

فتقول له: هل فهم النبي ﷺ الإطلاق كما فهمت، وأنه لا يُنقذ مطلقاً حتى لا يُسب الإنقاذ إليه، فإن قال فهم النبي ﷺ الإطلاق

تقول له: فكيف يُخبر في أحاديث الشفاعه أنه ينطلق ويُخرج من النار من في قلبه مثقال حبة من خردل من خيراً وكيف يجوز أن يقول لربه: «أمتي، أمتي»، وهو متر: أنت لا تُنقذ من في النار؟ وكيف جاز له ﷺ أن يقول لأقاربه: «أنقذوا أنفسكم من النار»؟

فإذا كان هو لا يُنقذ، كيف يكون غيره مُنقذاً وهو كافر، وليس له قُرب من الله كقُربه ولا وسيلة كوسيلته؟

وإن كان ما فهم النبي ﷺ الإطلاق، بل فهم التخصيص بقوم مُعينين حكم الله يعلمه الأزلي ببقائهم على الكفر، وأنهم لا يؤمنون، كما قال الله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ تَقُولُونَ لَمْ يَنْزِلْ عَلَيْنَا مَكِثٌ﴾ [البقرة الآية ٢٦]، وكما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ أَكْثَرُ عَلَىٰ عَرْشِكَ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ وَلَوْ جَاءَهُمْ كُلُّ مَا بَدَأَ بِرَأْسِ الْعَذَابِ أَلْوَيْدًا﴾ [يونس الآية ٩٦-٩٧].

قال البخوي رحمه الله في قوله تعالى: ﴿أَفَأَنْتُمْ تُنْفِقُونَ فِي النَّارِ﴾ عن ابن عباس رضي الله عنهما: نزلت في أبي لهبٍ وولده.

فمعنى ﴿أَلَأَنْتُمْ تُبْقُوا فِي النَّارِ﴾ يعني: أأنتم تهديهم إلى الإسلام وهم ممن كتب عليهم الشقاوة والكفر الأبدي.
وأول الآية دالٌّ على ذلك.

قال الله تعالى: ﴿أَنْتُمْ سَوَاءٌ كَلِمَةُ الْعَذَابِ﴾ [الزمر الآية ١٩]، وكلمة العذاب قيل: ﴿لَأَمَّا لَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [معه الآية ١١٩]، وقيل: قوله: ﴿هؤلاء في النار ولا أبالي، وهؤلاء في الجنة ولا أبالي﴾.

لماذا كانت الآية نازلة في مخصوصين من الكفار، كيف يجوز أن يُستدل بها على عدم إنقاذ النبي ﷺ أمة المؤمنين من النار؟ وهو ﷺ قد أثبت لنفسه وللمؤمنين إخراج عَصَا أمة من النار!

فمن هنا يتبين: أن كُلَّ من هداه النبي ﷺ إلى الإسلام، أو اعتدى به إلى يوم القيامة، فقد أنقذه من النار، وهو الذي لم يُحقَّ عليه كلمة العذاب.

والدليل عليه: قوله ﷺ لقراءته: «أنقذوا أنفسكم من النار» أي: أسمعوا وأمنوا، وقد أطبق المفسرون أن آية: ﴿أَلَأَنْتُمْ تُبْقُوا فِي النَّارِ﴾ نازلة في هداية النبي ﷺ لبعض من حَكَّم الله عليهم بعدم إيمانهم، والآ فالنبي ﷺ حين نزلت الآية عليه وهو حيٌّ حاضرٌ قادرٌ على إيقاف الفعل - كما هو قول هذا الرجل وأشياجه - وليس مراد الله بالآية أن النبي ﷺ يُنقذ بعض من في النار في الآخرة، بل مراده في الدنيا من جهة الهداية.

وفي السيرة عن ابن إسحاق يستند إلى حسان بن ثابت رضي الله عنه شاعر النبي ﷺ من قصيدة يرثيه بها بعد موته:

يَدُلُّ عَلَى الرَّحْمَنِ مَنْ يَقْتُلِي بِهِ وَيُنْقِذُ مِنْ هَوْلِ الْخَزَايَا وَيُرْشِدُ
وَإِنْ نَابَ أَمْرٌ لَمْ يَكُومُوا بِحِمْلِهِ فَمَنْ هُنَاكَ تَبْسِيرُ مَا يَتَشَدَّدُ

فقد وصفت حسان رضي الله عنه وهو صحابي جليل النبي ﷺ بأنه
يُخذ من هول الخزياء، وأن ذلك بسبب دلالته وهدايته من يقتدي به
ويتبعه.

وأما استدلاله بقوله تعالى عن صاحب يس: ﴿إِنْ يُرِيدِ الرَّحْمَنُ يَسِّرَ لَآ
شَيْءٍ عَلَى شَفَعَتِهِمْ شَيْئًا وَلَا يُعْذِرُ﴾، فانظروا هل يصدر هذا من
مجنون؟، فإن هذه الآية نازلة في الأصنام التي اتخذها الكفار آلهة
وأرباباً من دون الله تعالى.

قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ دُونَهُ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُدْعَوْنَ إِلَى الشَّفَاعَةِ﴾ الآية.
قال المفسرون ومتهم البخوي رحمه الله تعالى: أي لا شفاعاة لها
فتغني.

للاصنام لا يُعَدُّ من أهل الشفاعاة، حتى تُفاسد بصاحب الشفاعاة ﷺ.
لما علمه البشاعة والشناعة يا عظيم الشفاعاة، فهل يستدل من له أدنى
تعزيز على عدم شفاعاة النبي ﷺ وإنقاذه لآمة بمثل هذا الدليل الباطل
العاطل الذي يساوي فيه الأصنام بسيد الأنام عليه أفضل الصلاة والسلام
بعد ما أخبر تعالى نبيه ﷺ بقوله: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرَى﴾
[الضحى الآية ٥]، ويقول: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَشْهُودًا﴾ [الإسراء
الآية ٧٩] وهي مقام الشفاعاة؟.

وأخبر النبي ﷺ في الأحاديث الصحيحة التي بلغت مبلغ التواتر أنه
الشافع المشفع في أمته، وفي غيرهم، كما في الشفاعاة العظمى وعموم
الشفاعاة في الآيات القرآنية، حتى أجمع عليها أهل السنة والجماعة،
ولا يُتَكْرَرُ بعض الشفاعاة، إلا الخوارج والمعتزلة.

وظاهر كلام هذا الرجل: إنكار الشفاعاة بالكلية، لقوله: وهذا نص
في أن من أراد الله بضرٍّ، فلا مُنْقَذَ له ولا شفيع.

ومعلوم أن من استوجب العذاب من المسلمين، أو دخل فيه، وشفع فيه الأنبياء والملائكة، أو المؤمنون، لا شك أن الله أراد نصره ونفعه شفاعة الشافعين.

قال البزوي رحمه الله تعالى في قوله تعالى: ﴿قَالُوا لَوْلَا نُفِيتَ السَّيِّئَاتُ﴾
وَلَوْلَا تَطْمِئِنُّ السَّيِّئَاتُ ﴿وَكُنَّا نَحْمِلُهَا مَعَ الْقَائِمِينَ﴾ وَلَوْلَا تَكْذِبُ يَوْمَ الدِّينِ ﴿حُجَّ أَنْشَا
الْبَيْتُ﴾ فَانْتَفَعُوا شَفَعَةُ السَّهْبِيِّينَ ﴿(المدر الآيات ٤٣-٤٨)﴾.

قال ابن مسعود رضي الله عنه: «يُشْفَعُ الملائكة والنبون والشهداء والصالحون، وجميع المؤمنين، فلا يبقى في النار إلا أربعة». ثم تلا قوله تعالى: ﴿قَالُوا لِمَ تَتَّبِعُونَ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اتَّخَذُوا لَهُمْ سُلَاطِمًا أُولَئِكَ اتَّخَذُوا آلَهُ الْبَنَاتِ وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ إلى قوله ﴿وَلَقَدْ كُذِّبَتْ يَوْمَئِذٍ﴾.

وقال عمران بن حصين رضي الله عنه: «الشفاعة لكل أحد دون هؤلاء الذين تسمعون».

وساق البغوي رحمه الله تعالى بسنده إلى أبي النضر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ يَصِفُ أَهْلَ النَّارِ: «فِيهِمُ الرَّجُلُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ يَقُولُ الرَّجُلُ مِنْهُمْ: يَا فُلَانُ، يَقُولُ: مَا تَرِيدُ؟ يَقُولُ: أَمَا تَذَكَّرُ رَجُلًا سَقَاكَ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا، قَالَ: وَإِنَّكَ لَأَنْتَ هُوَ؟ يَقُولُ: نَعَمْ، فَيُشْفَعُ لَهُ». الحديث»، انتهى كلام البغوي.

فكيف يجوز لمسلم إنكار الشفاعة، وهو يدعي أنه من أهل السنة والجماعة، ويستدل عليه بأية الأصنام المتخذة أرباباً ١٢٤.

قال النووي رحمه الله تعالى في اشرح صحيح مسلم: "قال القاضي عياض رحمه الله تعالى: ملحق أهل السنة، جواز الشفاعة عقلاً، ووجوبها سمعاً بصريح الآيات والأثار التي بلغت مجموعها حد التواتر، بصفة الشفاعة في الآخرة لمُذنبِي المؤمنين. وأجمع السلف الصالح ومن بعدهم من أهل السنة عليها، ومنعت الخوارج وبعض المعتزلة

منها، وتعلقوا بمذاهبهم في تخليد المؤمنين في النار، واحتجوا بقوله تعالى: ﴿فَمَا تَتْلُو مِنْ شَفَعَةِ الَّذِينَ﴾، وبقوله تعالى: ﴿مَا لِلظَّالِمِينَ وَحَيْسٌ وَلَا شَفِيعٌ يُطَاعُ﴾ [غافر الآية ١٨]، وهذه الآيات في الكفار.

وأما تأويلهم الأحاديث بكونها في زيادة الدرجات؛ فباطل، والفاظ الأحاديث في الكتاب وغيره؛ صريحة في بطلان مذاهبهم، وإخراج من استوجب النار. انتهى.

أقول: ولم يختلف أحدٌ من أهل السنة عن هذا، كما في جميع كتبهم، والله أعلم.

وأما استدلاله بقوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا﴾ الآية [الانفطار الآية ١٩]، ففي النفس الكافرة، فإنها لا شفاعة لها.

قال البيهقي رحمه الله تعالى: لا تملك نفسٌ لنفسٍ كافرةً شيئاً، وليس كلامنا في الكافر، بل كلامنا في شفاعة النبي ﷺ في أمته. كيف وقد قال الله تعالى في حقّه: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء الآية ١١٧] فالعموم الناس الرحمة في الدنيا برفع العذاب والمسخ والخفف، وفي الآخرة الشفاعة العظمى من قول الموقف، ولخصوص أمته في الدنيا بهدايتهم به، وفي الآخرة بشفاعته بأنواعها الخمسة المتقدمة.

وأما استدلاله بقوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ [آل عمران الآية ١٢٨].

فيقال: هذه الآية نازلة في أناسٍ من الكفار، كانوا آذوا النبي ﷺ، فدعا عليهم بالهلاك، وكان علم الله فيهم من يؤمن فقال: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ﴾، فهذه الآية في ناسٍ مخصوصين، ونحن كلامنا في نفع النبي ﷺ أمته بالشفاعة، فقد أخبره الله بقوله:

﴿وَلَسَوْفَ يُمْطِرُكَ رَبُّكَ فَارْتَضِ﴾، وأنزل له جبريل عليه السلام يقول الله تعالى: «إِنَّا سَرُّضِيكَ فِي أَمْنِكَ وَلَا نَشُوكُ»، ولم يقل الله هنا: ليس لك من الأمر شيء.

وأما استدلاله بقوله ﷺ لقرايته وبضعة: «لَا أَغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً».

فمعناه: إذا لم تؤمنوا بالله وبرسوله، لا أغني عنكم من الله تعالى. بدليل قوله ﷺ: «أَنْقُذُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ» يعني: بالإسلام.

وهذا قاله ﷺ لما نزل عليه: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء الآية ٢١٤] كما في «البخاري» و«تفسير البغوي». والندارة للأقربين، إنما هي دعاءهم إلى الإسلام، بدليل آخر الآية، وهي قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ [الشعراء الآية ٢١٦].

قال البغوي: من الكفر وعبادة غير الله.

وبدليل ما في «البخاري» أنه ﷺ صعد على الصفا، فهتف بقبائل قريش قبيلة قبيلة، وقال لهم: «إِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ» فنفروا وضحكوا منه، وقال أبو لهب: تَبًّا لَكَ، ألهذا جمعتنا. فلم يقبلوا منه الندارة، وأنزل الله فيه: ﴿وَقَبَّتْ يَدَايَ أَهْلَ لَهَبٍ وَتَبَّ﴾ إلى آخر السورة.

وفي «السيرة الحلبية» في ذكر: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ قال: «وفي رواية «الصحيحين» أنه ﷺ دعى قريشاً فاجتمعوا، فعمَّ وعصَّ، وقال: «يا بني كعب، أنقلوا أنفسكم من النار. يا بني مرة، أنقلوا أنفسكم من النار» إلى آخر القبائل، ثم قال: «فإني لا أملك من الدنيا منفعة، ولا من الآخرة نصيباً إلا أن تقولوا: لا إله إلا الله، غير أن لكم رحماً سألها بِلَالُهَا، أي: أصْلَهَا بالدعاء». انتهى.

فدلّ على أنّ مقصوده بقوله: «لا أُغني عنكم من الله شيئاً»، إن لم تقولوا: لا إله إلا الله وتؤمنوا. ومعلوم أنه ﷺ لا يُغني عن الكفار شيئاً، وأما بعد الإيمان، فهو يُغني بالشفاعة الثابتة له ﷺ كما تقدم من الآيات والأحاديث والإجماع، وكيف لا يُغني النبي ﷺ عن قرابته وبضعة من الله شيئاً، وقد أنزل الله في حقّ أهله وبضعة وآله: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾ [الأحزاب الآية ٣٣]، فهل هذا إلا لأجله ﷺ وكرامته على ربه، خصّ آلَه بعد الإيمان بما لم يخصّ به أحداً من أئمة، أو كيف يقال: لا يُغني عنهم شيئاً؟ وهو ﷺ لما نزلت عليه هذه الآية، جمعهم وجلّلهم بكسائه وقال: «اللهم هؤلاء أهل بيتي، اذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً».

فهل هذا إغناء وفائدة لهم، أم لا؟ لا، بل هو يفي كلّ من آمن به.

قال تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَمْسُكُوا مِنَ الْغَيْبِ﴾ [الأحزاب الآية ٦].

ففي «البخاري» عن أبي هريرة رضي الله عنه أنّ النبي ﷺ قال: «ما من مؤمن إلا أنا أولى به في الدنيا والآخرة، قرأوا إن شئتم: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَمْسُكُوا مِنَ الْغَيْبِ﴾»، الحديث ذكره البيهقي.

أما اعتراض هذا المعترض على قوله:

فإنّ من جُودِكَ الدنيا وصَرَتِهَا...

لأنه هذيان محموم، أو قهقهة منجوم، ولا سيما استدلاله بقوله تعالى: ﴿وَلَنَا الْآخِرَةُ وَالْأُولَى﴾.

فيقال له: ومن قال لك: إنّ الآخرة والأولى لغير الله، أفلا يجوز أنّ الله يُعطي الدنيا لأحد وهو يَجُودُ بها، أو منها، أو ليس كلّ الوجود لله وقد ملكه الله لعباده، وهل إذا جادوا به، يخرج عن كونه مالاً لله؟!

فما هذا الاعتراض الفاسد، والعقل الكاسد؟! وقد ورد أنّ الدنيا

والآخرة خلقت لأجله ^(١)، وورد في البخاري: أنه ﷺ أكرم من
الريح العرسلة، فما يضر لو أكرم بعال ربه، وهو حييه الأعظم، مع أن
البيت مقول على الفرض والتقدير.

وأما اعتراضه على قوله:

ومن علومك علم اللوح والقلم.

فقد قال الشراح: المراد باللوح: ما يكتبون الناس عليه، وبالقلم: ما
يكتبون به. فكانه قال: ومن علومك: علم الناس الذي يكتبونه بأقلامهم
في ألواحهم. وعلى هذا، فلا ورود للاعتراض.

قالوا: ويحتمل أن المراد به: اللوح المحفوظ، ولا يلزم على هذا
الاعتراض الذي قاله هذا الرجل، لأن مراده: علم اللوح غير الفواتح
الخاصة، وما استأثر الله بعلمه، لأن هذا معلوم من القرائن.

على أن قوله: علم اللوح، الإضافة جنسية، أي: بعض علم في
اللوحة. والجنس يصدق على بعض الأفراد.

ولا شك أن شريعته ﷺ لا سيما القرآن المتزل عليه، وما فيه من
العلوم، وما آتاه الله من الوحي، قال تعالى: ﴿وَمَا يَنطَلِقُ مِنَ الْمَوْتِ﴾ إِنَّهُ هُوَ الْوَلَّى

(١) قال الشيخ ابن تيمية في الفتاوى ٩٦: ١١: «وقد ظهر فضل نبينا على
الملائكة ليلة المعراج لما صار بمستوى يسمع فيه صريف الأقدام، وعلا على
مقامات الملائكة، والله تعالى أظهر من عظيم قدرته وصحيب حكته من
صالحى الأديبين من الأنبياء والأولياء عالم يظهر مثله من الملائكة، حيث
جمع فيهم ما تفرق في المخلوقات، فضاق بدنه من الأرض وروحه من الملا
الأعلى، ولهذا يقال: هو العالم الصغير، وهو نسخة العالم الكبير. ومحمد
سيد ولد آدم، وأفضل الخلق، وأكرمهم عليه، ومن هنا قال من قال: إن الله
خلق من أجله العالم..... انتهى.

رَحْمَتِي عَلَيْهِ [النجم الآية ٣-٤]، وما أطلعه الله عليه من المغيبات.

كُلُّ هذا من علم اللوح، بل ولو لم نقل بهذا؛ لا يلزم هذا الاعتراض، لأن فواتح الغيب الخمس لا يلزم أنها في اللوح المحفوظ، بل هي في أم الكتاب، وهي غير اللوح.

قال البغوي رحمه الله تعالى: وقال عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما: «وهو كتابان سوى أم الكتاب يمحو الله ما يشاء ويثبت فيهما، وأم الكتاب الذي لا يُغير منه شيء».

وعن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «إن لله لوحاً محفوظاً مسيرة خمس مئة عام من دُرّة بيضاء، ولها دفتان من ياقوت، لله فيه كل يوم ثلاث مئة وستون لحظة، يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب».

فتبين من هذا: أن أم الكتاب غير اللوح، بل هي أصل اللوح، وقد يكون الخمس سما لم يكتب في لوح، وفي غامض علمه مما استأثر الله بعلمه، فلم يكتبها في لوح.

وأما قول هذا الرجل: فيلزم أن يقال: قل: لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله ومحمد. فليس هذا الاستدلال في محله، لأن صاحب البردة لم يدّع ولم يقل: إن النبي ﷺ يعلم جميع ما يعلم الله، إذ هذا مُحال، لأن الله علوماً استأثر الله بها واختص، لا يشاركه فيها غيره، بل قررنا أن علم اللوح والقلم بعض مواضع علم الله؛ غير ما هو في مكنون غيبه.

وهو أثبت للنبي ﷺ علم اللوح والقلم، ومراده بتعليم الله له، والمنفي عن غيره تعالى في الآية إنما هو الاستقلال والإحاطة بكل شيء، بناءً على أن المراد (بال) في الغيب، الاستغراق، ولا يلزم من

إثبات بعض علم الغيب للنبي ﷺ بتعليم الله له أن يقال: قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله. [النمل: الآية ٦٥] ومحمد ﷺ، بناءً على ما قررنا من أن المراد بالغيب في الآية؛ الاستقلال أو الإحاطة بكل شيء، فهذا خاصٌ لله تعالى.

أما الغيب الذي لا يكون بهاتين الصفتين، فيجوز أن يكون لغيره تعالى، لأن الله تعالى أثبت ذلك لِرُسُلِهِ، وبمضٍ غيرهم من خُلَصٍ صابرة لا استقلالاً، فإن هذا كفر، بل بطريق إطلاعه لهم وتعليمه إياهم.

قال تعالى: ﴿وَلَا يُخِيلُونَ يَتَنَوَّعُونَ عَلَيْهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ [البقرة الآية ٢٥٥].

وقال تعالى: ﴿فَلَا يَظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدٌ إِلَّا مَنْ أَرَادَ مِنْ رَّسُولِهِ﴾ [الجن الآية ٢٦-٢٧].

وقال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُفْلِسَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَخْتَصِي بِرُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ [آل عمران الآية ١٧٩].

قال ابن عباس رضي الله عنهما: «قُطِعَ رسله على غيبه، وإن محمداً ﷺ أفضلهم».

وقال تعالى في حق الخضر عليه السلام: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْماً﴾ [الكهف الآية ٦٥].

قال البيضاوي رحمه الله تعالى: أي علم النيب، أي بدليل المسائل التي فعلها الخضر، من: خرقه السفينة، وقتله النفس الزكية، وإقامة الجدار. وكل هذه الأمور مُغَيَّبَات.

وقال ﷺ: «رحم الله موسى؛ لو صبر لرأى العجب»، يعني: من فعل الخضر عليه السلام للمغيبات التي علمها الله له من لدنه، فما

المانع أن يكون من علوم رسول الله ﷺ علم اللوح والقلم، بإطلاع الله له عليه.

وقد ورد في الحديث الصحيح، قال رسول الله ﷺ: «رأيت ربي في المنام في صورة شاب له وفرة، فقال: يا محمداً بم يختص الملا الأعلى؟»

قلت: لا أدري، فوضع كفه بين كتفي، فوجدت بردها بين ثديي. فعملت مالي السموات والأرض. وتلا: ﴿وَكَذَلِكَ نُفِيتُ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ النَّسَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَيْكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ الحديث.

رواه الترمذي والدارمي.

وفي رواية: «فتجلى لي كل شيء وعرفت»، رواها: أحمد، والترمذي وقال: هذا حديث حسن صحيح. وسألت محمد بن إسماعيل - يعني البخاري - عن هذا الحديث، فقال: هذا حديث صحيح. ذكره التبريزي في «مشكاة المصابيح»:

قال الطيبي رحمه الله تعالى في «حاشية المشكاة»: «والمعنى: أنه كما أرى إبراهيم صلوات الله وسلامه عليه ملكوت السموات والأرض، وكشف له ذلك، كذلك فُتح عليَّ أبواب الغيوب حتى علمتُ ما فيها من الذوات والصفات، والظواهر والمغيبات». انتهى.

وقد ورد في أحاديث «الصحيحين» إخبار النبي ﷺ عن المغيبات.

وذكر البغوي رحمه الله تعالى وغيره في تفسير قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَيْرَ مِنَ الْغَيْبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَحْتَيِي مِنْ رَسُولِهِ مَن يَشَاءُ﴾ [آل عمران الآية ١٧٩]. أن سبب نزول هذه الآية: أن ناقة للنبي ﷺ ضلَّت في بعض أسفاره، فقال بعض المنافقين: إنَّ محمداً يزعمُ أنه سيفُتَحُ لأمته من بعده قصور كسرى

وقيصر، وهو لا يدري أين ناقته.

فبلغ ذلك النبي ﷺ، فقال: «إنها في مكان كذا، بأرض كذا، قد تشكل خطأها بشجرة».

فذهبوا، فوجدوها كما قال صلى الله عليه وسلم، ثم غضب ﷺ على المنافقين فقال: «ما بال أقوام يطعنون في علمي، فوالذي نفسي بيده لا تسألوني في مقامي هذا عن شيء؛ إلا أخبرتكم به».

فقام رجلٌ كان يدعى إلى غير أبيه فقال: يا رسول الله، من أبي؟ فقال ﷺ: «أبوك حذافة». وقام رجلٌ فقال: يا رسول الله، أين أبي؟ فقال ﷺ: «في النار».

فجئ عمر رضي الله عنه على ركيته فقال: رضينا بالله رباً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد نبياً. يا رسول الله اغف عنا، فسكن غضبه - أو كما قال -.

فقرئ قوله ﷺ: «ما بال أقوام يطعنون في علمي» يعني: في علم الغيب الذي أطلعني الله عليه، لأن الكلام فيه، لا في غيره. ويدل عليه: أن الرجلين إنما سألا عن أمر مُغيب.

وفي الأحاديث الصحيحة؛ كحديث البخاري وغيره من حديث حذيفة رضي الله عنه: إن النبي ﷺ أخبرنا عن كل ما يقع إلى يوم القيامة، حتى أدخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار. حتى إننا لنرى الطائر يُقلب جناحيه، فنذكر منه علماً.

والأحاديث في هذا كثيرة؛ ذكرها القاضي عياض في «الشفاء».

فظهر أن من طعن في علمه ﷺ بالمُغيبات، فهو منافق.

وقال صاحب «الإقناع» في المتن في (باب النكاح) في عدّ خصائصه وكراماته، ما نصه: «وعرضَ عليه الخلق كلهم من آدم إلى من بعده، كما علّم آدم أسماء كل شيء».

قال شارحه اليهودي رحمه الله تعالى: لحديث الديلمي: «مُثِّلَتْ لِي الدُّنْيَا بِالنِّمَاءِ وَالطِّينِ، وَعَلِمْتُ الْأَشْيَاءَ كُلَّهَا، كَمَا عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا». وَغَرَضٌ عَلَيْهِ أَمْتُهُ بِأَسْرَافِهَا حَتَّى رَأَاهُمْ؛ لِحَدِيثِ الطَّبْرَانِيِّ: «إِنِّي خَرَضْتُ عَلَى أُمِّي الْبَارِحَةَ لَدَى هَذِهِ الْحَجَرَةِ، أُولَئِهَا وَأَخْرَعَهَا، فَصَوَّرُوا لِي بِالنِّمَاءِ وَالطِّينِ حَتَّى إِنِّي لَأَعْرِفُ بِالْإِنْسَانِ مِنْهُمْ مَنْ أَحَدُكُمْ بِصَاحِبِهِ». وَغَرَضٌ عَلَيْهِ مَا هُوَ كَائِنٌ فِي أَمْتِهِ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ؛ لِحَدِيثِ أَحْمَدَ وَغَيْرِهِ: «رَأَيْتُ مَا تَلْقَى أُمِّي بَعْدِي، وَسَفَكَ بَعْضُهُمْ دِمَاءَ بَعْضٍ». انتهى.

فلوذا تحقق هذا، تبين أنَّ قول هذا الرجل جهلٌ جبرفٌ، وصرفٌ للأشياء عن حقائقها بغير حُرْفٍ. وهذا الذي قررناه، بناءً على أنَّ الله يُطْلِعُ أَنْبَاءَهُ، وبمضى أنبأهم على الغيب، غير الخمس^(١).

(١) قال الشيخ ابن القيم في «مدارج السالكين» ١: ٥١٠: «ولقد شاهدت من فراسة الشيخ ابن تيمية رحمه الله أموراً عجيبة، وما لم أشاهده منها أعظم وأعظم. ووقائع فراسته تستدعي سِفْراً ضخماً. أخبر أصحابه بدخول التار الشام سنة تسع وتسعين وست مئة، وأن جيوش المسلمين تكسر، وأن دمشق لا يكون بها قتل عالمٌ وسيي عالمٌ، وأن كَلَبَ الجيش وحُدَّتْ في الأموال. وهذا قبل أن يَهْمَ التار بالحركة. ثم أخبر الناس والأمراء سنة اثنين وسبع مئة لما تحرك التار وقصدوا الشام: أن الدائرة والهزيمة عليهم وأن الظفر والنصر للمسلمين، وأقسم على ذلك أكثر من سبعين يميناً، فيقال له: قل إن شاء الله. فيقول: إن شاء الله تحقيقاً لا تعليقاً. وسمعت يقول ذلك. قال: فلما أكثروا عليّ قلت: لا تكثروا، كتب الله تعالى في اللوح المحفوظ: أنهم منهزمون هذه الكرة، وأن النصر لجيوش الإسلام». انتهى منه.

فإذا يقول أنبأ ابن تيمية فيه، وهو يُقسم بالله أنَّ الله كتب في اللوح المحفوظ النصر أقرأ هو اللوح المحفوظ ١٢.

والذي نقله جماعة من أهل العلم: أنه لا مانع أن الله يعلم ويطلع نبينا ﷺ وغيره من المقربين؛ حتى على الخمس.

فهناك أقول من اطلعنا على نقله في حال العجلة:

قال النووي رحمه الله تعالى في «فتاويه»:

مسألة: مامعنى قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾، وقول النبي ﷺ: «لا يعلم ما في غد، إلا الله» وأشياء هذا من القرآن والحديث، مع أنه قد وقع علم ما في غد في معجزات الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم، وكرامات الأولياء رضي الله عنهم؟

الجواب: معناه: لا يعلم ذلك استقلالاً، انتهى. يعني: بتعليم الله لغيره جائز، لأنه لا يكون استقلالاً حينئذ.

وقال الشيخ علي القاري الحنفى رحمه الله تعالى في شرح المشكاة: «إِن قُلْتُ: ما التوفيق بين الآية - يعني قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ فِي السَّاعَةِ وَمُنْزِلَاتُ الْغَيْبِ وَيُنْزِلُ مَا فِي الْأَرْحَامِ﴾ الآية - وبين ما اشتهر عن المُرَفَّاء من الأخبار الغيبية، كما قال الشيخ الكبير أبو عبدالله في معتقده: «وَنَعْتَدُ أَنَّ الْعَبْدَ يُقْلُ فِي الْأَحْوَالِ حَتَّى يَصِيرَ إِلَى نَعْتِ الرُّوحَانِيَةِ، فَيَعْلَمُ الْغَيْبَ، وَتُطَوَّى لَهُ الْأَرْضُ، وَيُشْفَى عَلَى الْمَاءِ وَيُغَيَّبُ عَنِ الْأَبْصَارِ؟»

فالجواب: أن للغيب مبادئ ولواحق، فمبادئه لا يطلع عليه ملك مقرب، ولا نبي مرسل، أما اللواحق فهو ما أظهر الله عليه بعض أحواله لوحه علمه، وخرج بذلك عن الغيب المطلق، وصار غيباً إضافياً. وذلك إذا تور الروح القدسية، وازداد نوريتها وإشراقها، والمواظبة على العلم والعمل، وفيضان الأنوار الإلهية، حتى يقوى النور وينسبط في فضاء قلبه، فتعكس فيه النقوش المرتسمة في اللوح المحفوظ، ويطلع على المغيبيات، ويتصرف في أجسام العالم السفلي بل يتجلى الفياض الأقدس بمعرفة التي هي أشرف العطايا، فكيف بغيرها». انتهى.

وقال في الشرح المذكور في قوله ﷺ: «مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله» أي: لا يعلم تفصيله إلا هو، ولا يُظلم مُجمعه بحسب خرق العادة، إلا من قبل الله تعالى.

وقال رحمه الله تعالى في شرح قوله ﷺ: «في خمس لا يعلمهن إلا الله»: «فإن قلت: قد أخبر الأنبياء والأولياء بكثير من ذلك، فكيف الحصر؟»

قلت: الحصر باعتبار كلياتها دون جزئياتها. قال تعالى: ﴿فَلَا يَظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ﴾. إلى آخر كلامه رحمه الله تعالى.

قال المناوي رحمه الله تعالى في «شرح الجامع الصغير» - الكبير - في تفسير قوله ﷺ: «مفاتيح الغيب خمس»: وأما قوله تعالى: ﴿لَا يَقْلُهَا إِلَّا هُوَ﴾، ففسر بأنه لا يعلمها أحدٌ بذاته، ومن ذاته؛ إلا هو. وقد تعلم بإعلام الله تعالى، فإن ثمة من يعلمها.

وقد وجدنا ذلك لغير واحد، كما رأينا جماعة علموا متى يموتون، وعلموا مافي الأرحام حال حمل المرأة، بل وقبله.

وقال القاضي عياض رحمه الله تعالى في «الشفاء»: ومن ذلك - أي من خصائصه ﷺ وكراماته الباهرة - ما اطلع عليه من المغيبات، مما كان ويكون. والأحاديث في هذا الباب لا يدرك قعره، ولا ينزف غمره، وهذه المعجزة من جملة معجزاته المعلومة على القطع الواصل إلينا خبرها على التواتر، لكثرة رواياتها، واتفاق معانيها على الإطلاع على الغيب. ثم ذكر جملة من الأحاديث الصحيحة.

قال الشهاب الخفاجي في «شرحه»: «وهذا لا ينافي الآيات الدالة على أنه لا يعلم الغيب إلا الله. فإن المنفي علمه من غير واسطة، وأما اطلاعه عليه بإعلام الله له؛ فأمرٌ متحقق لقوله تعالى: ﴿فَلَا يَظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ﴾. انتهى.

وقال الحافظ الحُجَّة ابن أبي جَمرة رحمه الله تعالى في «شرح مختصر البخاري»: في قوله ﷺ: «ما من شيء لم أكن أريته إلا رأيتُه في مقامي هذا؛ حتى الجنة والنار. فأوحى إلي: أنكم تُفتنون في قبوركم».

قال رحمه الله تعالى: الوجه الثالث: قوله عليه الصلاة والسلام: «ما من شيء لم أكن أريته إلا رأيتُه في مقامي هذا»، فيه دليل على أنه عليه الصلاة والسلام لم يكن يرى من الغيب جميعه في الزمان المتقدم على هذا الموطن؛ إلا البعض. وأنه في هذا الموطن؛ تكملت له الرؤية لتلك الأشياء كلها.

ثم قال: وهل المراد جميع الغيوب، أو المراد به ما يحتاج به الإخبار إلى أمته، وما يخصه عليه الصلاة والسلام في ذاته المكرمة؟ والجواب: إن هذا الحديث مُحتمَلٌ للوجهين معاً، والظاهر منهما الوجه الأخير.

وقال العلامة الأَجْهَرِي رحمه الله تعالى في «شرح مختصر البخاري»: «قوله ﷺ: «ما من شيء لم أكن أريته» إلى آخره، يُفيد أنه علم الخمس التي استأثر الله بعلمها وإن فسرت الرؤية في الحديث بالعلمية. وانظر هل عِلْمُ نزول الغيث وما بعده مختصٌّ بزمته صلى الله عليه وسلم، أو به وبما بعده إلى يوم القيامة». انتهى.

وقال بعض المفسرين في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ إلخ: «وأما الباقيات - يعني غير الساعة - فيعلمها ﴿قَالَتِ يَرَاتُ أَمْرًا﴾ مَلَكُ الأمطار، ومَلَكُ الأرواح، ومَلَكُ الموت.

فإن قلت: جاء في الحديث «في خمسٍ لا يعلمهنَّ إلا الله»، وفسرها بما في الآية!

قلت: القصر إضافي لا حقيقي، والمراد: نفي علم من يدعيه من المُنجمين والأطباء، انتهى.

وذكر ابن رجب في «شرح الأربعين النووية»: «إِنَّ الْمَلَكَ الْمُوَكَّلَ

بالرحم يقول: أي رب، مُخلقة أو غير مُخلقة؟
 وإن كانت مُخلقة، قال: ذكر أم أنثى؟ شقي أم سعيد؟ ما الأجل ما
 الأثر؟ وبأي أرض تموت؟

فيقال: اذهب إلى الكتاب، فإنك ستجد فيه قصة هذه الطُفلة. انتهى.
 فهذا يدل على أن الله يُطلع بعض خلقه على شيء من الخمس، وهو
 الملك، والنبي ﷺ أولى، لأنه منصوص عليه في قوله تعالى: ﴿فَلَا
 يَظْهَرُ عَلَیْهِمْ أَمْرًا إِلَّا مَنْ أَرَادَ مِنْ رُسُلِهِ﴾، وقد قال تعالى في حق
 عيسى عليه السلام: ﴿وَأَنبِئْكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْرُسُونَ وَبِأَيُّ رَيْسٍ
 كُنْتُمْ﴾ [آل عمران الآية ٤٩]، وقال تعالى في حق يوسف عليه السلام: ﴿وَلَا
 يَأْتِيَكُمُ الْعِلْمُ إِلَّا بِمَا تَعْلَمُونَ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمُ ذَلِكَمَآ بِمَا عَلَّمْتُمْ رَبِّي﴾
 [يوسف الآية ٣٧].

وغير ذلك من الآيات والأحاديث، وكان الواجب على من لم يطلع
 يسأل أهل الذكر، ولا يعترض على أهل العلم، والله أعلم.
 وقال العلامة المدايني رحمه الله تعالى في إباحته على شرح
 الأربعين لابن حجر: «والحق كما قال جمع: إن الله لم يقبض نينا
 عليه الصلاة والسلام حتى أطلعه على كل ما أبهمه عنه، إلا أنه أمره
 بكتم بعض، وإعلام ببعض». انتهى.

وقال السبكي رحمه الله تعالى في «معيد النعم»: ومن حقهم - يعني
 الأولياء - الوقوف في إظهار ما يطلعهم الله عليه من المغيبات،
 ويخصهم به من الكرامات على الإذن، وهم لا يُجبرون إظهارها بلا
 فائدة، ولا يظهرونها إلا عن إذن لفائدة دينية. كما قال أبو بكر الصديق
 لعائشة رضي الله عنهما: إنما هو أخراك وأختاك، فاقسموه على كتاب
 الله.

قالت عائشة رضي الله عنها: إنما هي أسماء، فمن الأخرى؟

فقال أبو بكر رضي الله عنه: ذو بطن بنت خارجة، أراها جارية.
فقد أخبر أن ما في بطن زوجته أنثى، وهي من جملة ما في الأرحام
التي لم يطلع عليه إلا الله، ولكن الله أطلعته عليه إذ ذاك، فَعِلِمَهُ من
علم الله تعالى.

وذكر ابن تيمية في «الفرقان» معنى قول سيدنا عمر رضي الله عنه:
«اقتربوا من أفواه المطيعين، فإنهم تتجلى لهم أمورٌ صادقة» - يعني:
عِلْمُ الْمُكَاشَفَةِ -.

وقال في مكان آخر من «الفرقان»: «وذلك أن الخوارق منها ما هو من
جنس العلم، كالمكاشفات، ومنها ما هو من جنس القدرة والمُلْك،
كالتصرفات الخارقة للعادة، وجميع ما يعطيه الله لعبده من هذه الأمور
وغيرها؛ إن استعان بها على ما يُحِبُّه الله ويرضاه، ويقربه إليه، ويأمر
الله به ورسوله، ازداد بذلك رفعةً وقُرباً إلى الله تعالى، وعلت درجته.

وإن استعان به على ما نهى الله ورسوله كالشرك والظلم والفواحش،
استحق بذلك اللُّؤْم والعقاب، فإن لم يتداركه الله بتوبة حسنة، أو
حسناتٍ ماحية، وإلا كان كأمثاله من العذبيين». انتهى.

وذكر ابن القيم في كتابه «الروح» أحاديث صحيحة وآثاراً على عِلْمِ
أهل القبور بأحوال أهل الدنيا من الأمور التي لا يعلمها إلا الله، من
أمورٍ واقعة، وأمورٍ ستقع.

وقد وقع من هذا كثير من الصحابة، ومن بعدهم، وتكلم ابن القيم
على تأييد هذه المسألة^(١).

أقول: وقد أخذ جمعٌ من العلماء أن قول النبي ﷺ لجبريل عليه
السلام في علم الساعة: «ما المسئول عنها بأعلم من السائل» يعني: أنا
وأنت في العلم سواء، لأنه نفى أفضل التفضيل الدال على الزيادة

(١) ينظر «مدارج السالكين» ٢: ٥٠٥، وما بعدها.

فمعناه: ما أنا أعلم منك، بل كما تعلمها أنت؛ أنا أعلمها.
وقد ثبت في «البخاري» وغيره، أنه ﷺ أشار إلى مصارع جنائده
قريش كل منهم صُرع في ذلك المكان ما تعداء. فقد عَلِمَ أنَّ هذه
الأنفُسَ بأي [أرض] تموت، وهي من الخمس،
وأخبر ﷺ عن أشياء تقع بعده إلى يوم القيامة، فوعت كما أخبر،
وهذا مما لا تدري نفسُ ماذا تكسب غداً.

وأخبر ﷺ بعد موته بتزول الغيث، كما في الحديث الذي ذكره
الشيخ ابن تيمية في «اقتضاء الصراط المستقيم» حين شكى الصحابي،
فأتى إلى قبر رسول الله ﷺ، فقال: «أنت عمر وأخبره أنهم مقنون».
فكان كما أخبر.

ورفع هذا الإشكال والتوفيق بين الآيات والأحاديث الصحيحة بهذا
التقرير متعين، ولا يلزم منه التناقض والخُلفُ في الأخبار الصادقة،
وبالله التوفيق.

وأما اعتراض هذا المعترض على قوله:
يا أكرم الخلق مالي من ألؤذ به سواك عند حلول الحادث العمم
فهو سوء فهم وعدم علم، وذلك أنه يقرأ البيت:
مالي من ألؤذ به سواك.....

فإذا سمح العامي الذي معه في الفهم سواء، قال: كيف هذا
المحصر؟ فيفهم منه أنه قاله قائله على الإطلاق.

وليس ذلك مراداً، ولا هو معنى البيت. بل معناه ظاهراً لمن عرفه،
فإن معنى البيت على ما يعطيه اللفظ، مع قطع النظر عن مراد الناظم،
وقرائن الأحوال والأقوال أنه يقول: يا أكرم الخلق على ربه؛ مالي من
ألؤذ به غيرك وقت حلول الحادث العام الذي يَعُمُّ الخلائق كلها، وهو
يوم القيامة في الموقف.

كما ورد في الأحاديث الصحيحة أنَّ الناس ذلك اليوم تدنو الشمس

منهم مقدار ميل، ويزدجمعون حتى يصير على كل قدم سبعون ألف قدم، ويلجمهم العرق، وتُسَقَّرُ جهنم، ويفضَّب الجبار جلَّ جلاله وكلُّ الأنبياء والرسل يقول كلُّ واحد: نفسي... نفسي... ثم يطلبُ الناس من يشفع لهم كما في «البخاري» فيستغيثون بآدم، ثم بإبراهيم، ثم بموسى، ثم بعيسى. فيأتون نبينا ﷺ فيقول: «أنا لها... أنا لها» فيشفع لجميع الخلائق من ذلك الموقف المهلول الشديد الذي يشتهي الناس أن يخلصوا من شدته؛ ولو يؤمر بهم إلى النار كما في صحيح الأخبار. فهل ترى أنَّ أحداً من الرسل يُلَاذُّ به، أو واحداً من المخلوقات يُلَاذُّ به إلا هو صلى الله عليه وسلم في هذا الحادث العام، لا في سائر الأحوال؛ بل في هذه الحال؟!.

وهو عند حلول الحادث العمم، «اسم فاعل» كـ: حذر وحفل، وليس مراده: مالي من اللوذ به سواك مطلقاً، بل مقيدٌ بهذا الوقت الذي وردت الأحاديث الصحيحة أنه ما يكون غيره له، بل أولوا العزم يعتذرون الناس ذلك اليوم.

ومقصوده: اللوذ به، من طرف الشفاعة، بذليل قوله في البيت الذي بعده:

ولن يضيق رسول الله جاهك بي إذا الكريم تجلى باسم منتقم
إذ الجاه راجعٌ للشفاعة، وهكذا قرر جميع من شرح هذه القصيدة من العلماء الأكابر.

قال الشيخ خالد الأزهرى في «شرحه» على هذه القصيدة: «الوذ: التجيء، سواك: غيرك، وحلول الحادث العمم: هول يوم القيامة الشامل لجميع الخلق.

والمعنى: يا أكرم كلِّ مخلوق، مالي أحدٌ غيرك - يعني من المخلوقين - ألتجئُ إليه يوم القيامة من هول العميم والناس يتناولون إلى جاهك الرفيع، ولن يضيق بي جاهك إذا اشتد الأمر وعيل الصبر،

فإنك أعظم الخلق على الله، المصنوع في الشفاعة عليه، انتهى.
وكذلك قال غيره من الشراح.

يحي أن يقولوا: قوله: يا أكرم الخلق... فإن هذا عندهم دعاء، وهو النداء، ولا وجه للتكفير به، لأن النداء إذا كان ضاراً وهو عبادة كما يزعمون، للزم أنه لا يتأذى أحدٌ حي ولا ميت، لأن كون الشيء الواحد بالنسبة للحي يكون طاعة، وللميت والغائب يكون عادة، لم يُعهد هذا شرعاً وعرفاً. إنما الدعاء الذي هو عبادة، فهو اتخاذ غير الله رباً وإلهاً، وهذا لا يقصده أجهل المسلمين، فضلاً عن أكابر العلماء العاملين.

والدليل على أن النداء والطلب من الأموات والغائبين ليس بعبادة، بل هو مأمورٌ به شرعاً: آياتٌ وأحاديث وأثر، وأقوال العلماء الكبار من الأئمة الأربعة الأخيار كما ستحيط به علماً، ولكن لا تعجل، بل تضرّ وتضرّ، واستوعب الأدلة التي تقرأ وتُقرأ، وأنصف ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله.

الدليل الأول: قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهِمُ الْوَيْلُ مَآمَتُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ [المائدة الآية ٣٥]، قال البغوي في تفسير قوله تعالى في الآية الأخرى ﴿يَبْتَغُونَكَ إِكْرَامَهُمُ الْوَسِيلَةَ إِلَيْهِمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَمَا تُوبِكُمْ عَنْهَا﴾ [الإسراء الآية ٥٧]: «عن ابن عباس رضي الله عنهما: الوسيلة كل ما يتقرب به إلى الله، أي ينظرون إياهم أقرب إلى الله، فيتوسلون به»، انتهى.

فالوسيلة عامة شاملة للذوات والأفعال والأقوال، وتخصيصها بالأفعال تحكم لا دليل عليه، مع أن الذوات الفاضلة، أفضل من الأفعال الصادرة عنها، لا سيما نبينا ﷺ فإنه خلق من نور الله تعالى كما في حديث جابر رضي الله عنه.

الدليل الثاني: قوله تعالى: ﴿لَا يَتَلَكَّرُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنْ أَخَذَ جَدَّ الرَّحْمَنِ

عَمَّهَا» [مريم الآية ٨٧]، قال المفسرون: العهد قول: لا إله إلا الله محمد رسول الله.

قيل معناه: لا يشفع الشافعون إلا لمن اتخذ عند أي: مع - الرحمن عهداً، يعني المؤمنين أهل لا إله إلا الله.

وقيل: مَلَكُ الله المؤمنين الشفاعة، فلا يشفع إلا من شهد أن لا إله إلا الله. أي لا يشفع إلا مؤمن.

وعلى كل حال؛ فقد أخبر الله تعالى أنه مَلَكُ المؤمنين الشفاعة، فطلبها ممن يملكها بتملك الله لا مانع منه، كمن طلب المال وغيره ممن ملكه الله له.

ومراد الشافعي له رحمه الله، والمتوصل به؛ إنما هو الشفاعة وشفاعته رحمه الله الدعاء، وهو حاصل له وللسائر الموتى من المؤمنين، كما ورد في الأحاديث الصحيحة.

قال ابن رجب: وقد صحَّ عرض الأعمال كلها على رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه لهم بمنزلة الوالد، خرج به البزار في «مسنده». قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «حياتي خير لكم لأخذواون ويحدث لكم، ووفاتي خير لكم، تُعرض أعمالكم عليّ، فما رأيت من خير حمدتُ الله عليه، وما رأيت من شر استغفرت الله لكم».

والدعاء من الحي والحيث شفاعة كما ورد في صلاة الجنائز أن الداعي يقول: «وقد جئتُك راغبين إليك شُفَعَاءُ له بين يديك». واستغفارهم شفاعة ودعاء، كما هو ظاهر.

وأما الأحاديث الصحيحة في طلب الصحابة الكرام منه صلى الله عليه وسلم ولم ينكرها عليهم؛ فكثيرة شهيرة ولم يقل لهم: حتى يأذن الله لي، وأنتم طلبتم مني قبل الإذن؛ فقد أشركتم.

فدلَّ على أنَّ ذلك جائز مطلقاً في حال حياته وموته صلى الله عليه وسلم، لأنه صلى الله عليه وسلم بعد موته حيٌّ في قبره بالاتفاق.

الدليل الثالث: الحديث الأول: أخرج الترمذي عن أنس رضي الله عنه قال: قلت: اشفع لي يا رسول الله يوم القيامة.

قال ﷺ: «أنا فاعل».

قلت: فأين أطلبك؟ قال ﷺ: «أول ما تطلبني على الصراط»، قلت: فإن لم ألقك هناك؟ قال ﷺ: «فاطلبني عند الميزان»، قلت: فإن لم ألقك هناك؟ قال ﷺ: «فاطلبني عند الحوض، فأني لا أخطيء هذه المواطن الثلاثة».

فإن قال قائل: إن هذا الطلب للشفاعة في حال حياته، وهو جائز.

قلنا: لا، طلب منه ما ليس في حياته، وهو الشفاعة يوم القيامة؛ وما جاز أن يطلب منه في الحياة، جاز أن يطلب منه بعد السمات، ومن منع فعله الدليل أن النبي ﷺ نهى عن ذلك في حديث.

بل على قولكم: إن الطلب نفسه عبادة؛ يقتضي أن لا فرق بين الحياة والسمات، لأن العبادة ممنوعة في الحالين!...

وما تقولون في قوله ﷺ: لما قال الصديق رضي الله عنه: قوموا نستغيث برسول الله من هذا المنافق، فقال ﷺ: «إنه لا يستغاث بي، إنما يستغاث بالله»، وهو حيٌّ قادرٌ على قولكم، قد أخبر الله عن موسى عليه السلام: ﴿فَاتَّخَذْتُ الْكَوْبَى مِنْ شَيْعَرِي عَصًا لِلَّهِ مِنْ عَذَابِي﴾...!

الحديث الثاني وهو الدليل الرابع: قال الإمام أحمد في «مسنده» عن أنس رضي الله عنه قال: «ما شِيعْتُ عِبراً قط ولا مِسْكاً قط، ولا شيئاً قط أطيب من ريح رسول الله ﷺ».

قال ثابت رضي الله عنه فقلت: يا أبا حمزة! ألسنت كأنك تنظر إلى رسول الله ﷺ، وكأنك تسمع إلى نعمته؟

فقال رضي الله عنه: بلى والله، إني أرجو أن ألقاه يوم القيامة
فأقول: يا رسول الله، خويلدك أنس... الحديث.

وفي «الجامع الصغير»: كان مما يقول للخادم: «ألك حاجة؟»، حتى
كان ذات يوم قال: يا رسول الله، حاجتي. قال ﷺ: «وما حاجتك؟»،
قال: حاجتي أن تشفع لي يوم القيامة.

قال ﷺ: «ومن ذلك على هذا؟»، قال رضي الله عنه: ربي عز وجل.

قال ﷺ: «إنما لا بد، فأعني بكثرة السجود». رواه الإمام أحمد.

قال الترمذي: رجاله رجال الصحيح، ورمز السيوطي لحسنه. وقال
الهيتمي: رجاله رجال الصحيح، ذكره المناوي في شرحه «الكبير».

الدليل الخامس: روى الترمذي، والنسائي، والبيهقي وصححه
والحاكم وقال: على شرط البخاري ومسلم وأقره الحافظ الذهبي. عن
عثمان بن حنيف رضي الله عنه: أن رجلاً ضريراً جاء إلى النبي ﷺ
فقال: يا رسول الله، ادع الله لي أن يكشف لي عن بصري.

قال ﷺ: «إن شئت دعوتك لك، وإن شئت صبرت».

قال: ادعه، فقال ﷺ: «أنت الميضأة فتوضأ وصل ركعتين وادع بهذا
الدعاء: اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد، يا محمد، إني
أتوجه بك إلى ربي في حاجتي هذه لتقضى، اللهم شفعه في». وإن كان
لك حاجة؛ فمثل ذلك».

فذهب الأعمى وعمل ذلك لنفسه بغية النبي ﷺ.

قال البيهقي رحمه الله تعالى عن الراوي: فقام الأعمى وقد أبصر.

أقول: ولا يخفى أن هذا الحديث من دلائل نبوته ﷺ ومعجزاته،
حيث إن الأعمى أبصر ببركته ﷺ كما كان عيسى ابن مريم يُرى

الأكمة والأبرص، ويحيي الموتى بإذن الله.

وهذا الحديث ذكره ابن تيمية في «الفتاوى» وأقرّه ولم يتعرض له، وترجم له المُحدِّثون: «باب من له إلى الله حاجة، أو إلى أحد من خلقه».

وذكره الحافظ الجزري في «الحسن الحسين»، والحافظ السيوطي في «الجامع الصغير». وشرحه للمناوي، والشيخ علي القاري الحنفي فقال: قوله: «يا محمد» التثنية وتضرع لديه، ليتوجه بروحه إلى الله تعالى، ويغني السائل عما سواه، وعن التوسل إلى غير مولاه قائلاً: «إني أتوجه بك» - أي بذريعتك، الذريعة الوسيلة، والباء للاستعانة - «إلى ربي» أي حاجتي هذه، وهي المقصودة المعهودة «لتقضي لي». ويمكن أن يكون التقدير: ليقضي الله الحاجة لأجلك، بل هذا هو الظاهر.

وفي نسخة: «لتقضي» بصيغة الفاعل، أي: لتقضي أنت يا رسول الله الحاجة لي. والمعنى: لتكون سبباً لحصول حاجتي ووصول مرادتي، فالإسناد مجازي، انتهى.

قال المُجَوِّزُونَ: فقلوه في الحديث: «يا محمد، إني أتوجه بك في حاجتي لتقضي...»: نداءً وطلباً منه ﷺ، واستغاثة به وتوسل، والنبي ﷺ كان غائباً وقال له: «وإذا كان لك حاجة؛ فمثل ذلك»، وحاشا لرسول الله ﷺ أن يُعلم أمة الشرك وقد بُعثَ لهدمها.

فدلُّ أنَّ النداء له والطلب منه ليس بشرك؛ كما يعنيه الخوارج.

وأجاب تقي الدين ابن تيمية عن هذا الحديث: بأنَّ الأعمى صور صورة النبي ﷺ وخاطبها كما خاطب الإنسان من يتصوره ممن يحبه أو يبغضه؛ وإن لم يكن حاضراً، انتهى.

وهو عجيب! فإنَّ نداء الصورة والطلب منها مع كونها وهمية خيالية، أقوى في الحجَّة على المانع. فهذا الحديث الصحيح هو الدليل لمن يُجَوِّزُ نداء النبي ﷺ في غيبته وبعد موته، والناظم ممن يرى ذلك.

والدليل على أنَّ هذا الحديث عام: ما رواه البيهقي، والطبراني بسندٍ لا بأس به عن عثمان بن حنيف راوي الحديث الأول: أنَّ رجلاً كان يختلفُ إلى عثمان بن عفان رضي الله عنه في حاجته، فكان لا يلتفتُ إليه ولا ينظر في حاجته. فشكى لابن حنيف الصحابي رضي الله عنه، فعلمه أن يفعل كما فعل الأعمى، ففعل فقضيت حاجته.

وسأني في كلام ابن تيمية أنَّ للناس في الحديث قولين: قولاً بجواز التوسل به، بمعنى طلب دعائه في حياته. وقولاً بجواز ذلك في حياته ومماته، وحضوره ومغيبه.

وعلى كلا القولين لا مانع في حياته من طلب صاحب «البردة» الشفاعة منه ﷺ لأنه على الأول يكون طالباً لدعائه، وهو حيٌّ في قبره، وعلى الثاني فظاهر.

وقد وافق ابنُ تيمية ابنُ عبد السلام سلطان العلماء على جواز الطلب والتوسل به ﷺ لحديث الأعمى، فصار نداؤه ﷺ والسؤال منه محل اتفاق. وسأني أقوال السلف والخلف، وتواطئهم على جوازه.

الدليل السادس: رَوَى الحاكم في «صحيحه»، وأبو عَوانة في «صحيحه»، والبزار بسندٍ صحيح عن النبي ﷺ أنه قال: «إذا انفلت دابة أحدكم بأرض فلاة، فليناد: يا عباد الله احبسوا، فإنَّ الله حاضراً سيحياً».

وقد ذكر هذا الحديث تقي الدين ابن تيمية في «الكلم الطيب» عن أبي عوانة، وابن القيم في «الكلم الطيب» له، والنووي في «الأذكار»، والحافظ الجزري في «الحصن الحصين» وغيرهم مما لا يحصى من

المحدثين، وهذا اللفظ رواية ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً.

وأما قول هذا التجدي: إِنَّ هذا نداءً لحاضر. كذبٌ ظاهر، فإنَّ عباد الله المدعوين وإن كانوا حاضرين بالنسبة لعلم الله الذي لا يخطئ عنه شيء، فهم غائبون بالنسبة لمن يناديهم. وكذلك الأنبياء والصالحون وأهل القبور، فإنهم أحياء في قبورهم وأرواحهم موجودة.

ولهذا أمر النبي ﷺ أمته أن ينادوهم ويخطبهم مخاطبة الحاضرين مع أنهم غائبون عن العين، بل ربما يُسمع منهم ردُّ السلام وقراءة القرآن والأذان من داخل قبورهم، كما ذكر ابن تيمية في اقتضاء الصراط المستقيم.

فليس لذلك النبي ﷺ وخطابه أقلُّ من عباد الله الذين أمر نبينا ﷺ أن يناديهم ونستعين بهم في ردِّ الذابة، ولكن مقصوده ﷺ التسبب، فإنَّ الله ربط الأمور بالأسباب. والنبي ﷺ أفضلُّ الوسائل والأسباب، خصوصاً يوم القيامة.

ولكون النبي ﷺ حاضراً مع موته، شرع لنا خطابه والتسليم عليه في الصلاة، وهو قولنا: السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته. ولولا ذلك لكان هذا الخطاب والسلام عبثاً، وحاشا هذه الشريعة الغراء العبث فيها.

فهو على قولين: إما أنه يسمع سلام المُسلمين عليه ويعرفهم حيث ما كانوا، أو أنه موكلٌ بقرنه ﷺ مَلَكٌ يُبلغُهُ عن أمته السلام.

الدليل السابع: روى الطبراني عن عتبة بن غزوان، عن النبي ﷺ: «إذا أضل أحدكم شيئاً وهو بأرض فلاة ليس بها أنيس، فليقل: يا عباد الله أحيوني، فإنَّ الله جاداً لا يراهم».

وروي عن ابن مسعود رضي الله عنه موقوفاً.

قال النووي رحمه الله تعالى: قد جُرب، فصَحَّ.

وذكر ابن مفلح عن عبدالله ابن الإمام أحمد، أنه ضلَّ في طريق الحج فنَادَى: «يا عباد الله، دُلُّونا على الطريق». فوقع على الطريق.

فَهَبَ أَنْ عباد الله المدعوين حاضرون - كما قال - ولكن لما لم يرهم الداعي لهم، كيف يهتدي الداعي إلى الطريق، أو يحصل له مقصوده في مثل الهداية إلى الطريق وهم لم يرهم. وكيف حصلت له الهداية بمجرد هذا الكلام؛ لولا أنهم وسيلة، والله الفعَّال؟!

فكذلك خطاب النبي ﷺ: أَقِلْ مِرَاتِي أَنْ يَكُونَ كَالْجَنِّ أَوْ رِجَالِ النَّسَبِ، مع أنه ﷺ أَفْضَلُهُمْ وَأَقْرَبُهُمْ إِلَى اللَّهِ وَسِيْلَةٌ عِنْدَ رَبِّهِ تَعَالَى.

الدليل الثامن: رَوَى الْيَهْقِي، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ مَالِكِ الدَّارِ وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَكَانَ خَازِنَ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَصَابَ الْمَدِينَةَ قَحْطٌ فِي زَمَنِ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَجَاءَ رَجُلٌ إِلَى قَبْرِ النَّبِيِّ ﷺ فَشَكَى لَهُ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ اسْتَقِ لَأَمَتِكَ، فَإِنَّهُمْ قَدْ هَلَكُوا.

فَأَنَاءَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي الْعَنَامِ فَقَالَ: «إِنَّ عَمْرَ وَأَقْرَبَهُ السَّلَامَ، وَأَخْبِرْهُ أَنَّهُمْ مَسْقُونٌ...» الْحَدِيثُ.

وقد ذكر هذا الحديث تقي الدين ابن تيمية في «اقتضاء الصراط المستقيم» ونقله النجدي في رسالته عنه، وأقره ولم ينكره.

قال: وما رَوَى أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى قَبْرِ النَّبِيِّ ﷺ فَشَكَى إِلَيْهِ الْجَدْبَ عَامَ الرَّمَادَةِ فَأَمَرَهُ ﷺ أَنْ يَأْتِيَ عَمْرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ... الْحَدِيثُ.

قال: فهذا حقٌّ، ومثل هذا وقع كثيراً لمن هو دون النبي ﷺ. ولكن عليك أن تعلم؛ هؤلاء السائلين المحطين لو لم يجابوا، لاضطرب إيمانهم، كما أَنَّ السائلين له في الحياة كانوا كذلك، انتهى.

ولا يخفى أن هذه المسألة والسؤال والشكوى للنبي ﷺ وقفا في زمن الصحابة وخير القرون، فلو كان ذلك ممنوعاً لم يفعله الصحابي الذي هو أعلم بالدين من سائر علماء المسلمين، ولم ينكر مع وجود الصحابة الكرام؛ فعلم أن هذا أمر معلوم عندهم جوازه واستحبابه، وإلا لكفل عن واحد إنكاره.

الدليل التاسع: ذكر ابن عساكر في تاريخه، وابن الجوزي في معبر الغرام الساكن، والإمام هبة الله في التوقيح عرى الإيمان عن العُتبي التابعي الجليل:

أن أعرابياً جاء إلى قبر النبي ﷺ فقال: السلام عليك يا رسول الله... وفي رواية ذكرها الطبري أنه قال: وبا خير الرسل سمعت الله يقول: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِدْخُلُوا أَنفُسَهُمْ جَنَاتٍ فَكَانُوا فِيهَا مُخْرَجِينَ﴾ وقد جئتك مستغفراً من ذنبي، مستشفعاً بك إلى ربي.

ثم أنشد:

ياخير من دُفنت في القاع أعظمه

قال العُتبي: فحملتني عيناى، فرأيت النبي ﷺ في النوم وقال: يا عُتبي، الحق الأعرابي فبشره بأن الله غفر له.

فتلقى هذا الأثر علماء الأمة كلهم بالقبول، وذكره أئمة المذاهب الأربع في المناسك مُتَحِينِينَ له. وفيه نداء النبي ﷺ وطلب الشفاعة منه في الدنيا.

وسبأتي نقل نصوص العلماء سيما من الحنابلة لهذا الأثر.

قال ابن تيمية عند ذكره هذا الأثر: ولقد استحَب طائفة من أصحاب الشافعي، وأحمد مثل ذلك. واحتجوا بهذه الحكاية التي لا يثبت بها

حكم شرعي، بل قضاء حاجة الأعرابي وأمثالها لها أسباب بسطت في غير هذا الموضع.

وليس كل من قضيت له حاجته بسبب؛ يقتضي أن يكون مشروعاً، وقد يفعل الرجل العمل الذي يعتقد صالحاً ولا يكون عالمياً أنه منهى عنه؛ فيثاب على حسن قصده، فيعفى عنه لعدم علمه. ثم الفاعل قد يكون متأولاً أو مخطئاً أو مجتهداً أو مقلداً، فيضرب له خطأ، ويثاب على ما فعله من الخير المشروع المقرون بغير المشروع، كالمجتهد المخطئ. وقد يُبسط هذا في غير هذا الموضع ذكر ذلك في «اقتضاء الصراط المستقيم»، وفي بعض الفتاوى، وذكره ابن عبد الهادي تلميذه عنه في «الصارم المنكي في الرد على السبكي».

فلو فرضنا أن صاحب «البردة» لم يتبع هذه الأحاديث الصحيحة والآثار الصريحة في طلبه من عليه السلام في الدنيا والآخرة، وقلنا بقول الشيخ ابن تيمية أنه منهى عنه، أو ليس مستحباً كما قال في «اقتضاء الصراط» ليس ابن تيمية أعذر المتأول والمخطئ والمجتهد والمقلد، وقال: إنه يغفر له ويثاب على فعله.

فلنجعل هذا الرجل من هذا القبيل، فكيف يحل لمن يؤمن بالله واليوم الآخر يكفر رجلاً أقدم من ابن تيمية، بل تلاميذه من شيوخي ومعاصريه كأبي حيان النحوي، والعز بن جماعة وغيرهما.

فقيح الله الجهل أين يصل بصاحبه.

الدليل العاشر: ذكر القسطلاني في «المواهب اللدنية»، والسهودي في «الوفا» قال: روى أبو سعد السمعاني عن عليّ كرم الله وجهه أن أعرابياً قدم علينا بعدما دفن رسول الله ﷺ بثلاثة أيام فرمى بنفسه على قبره، وحثا من ترابه على رأسه وقال:

يا رسول الله، قُلْتُ فسمعنا قولك، ووعيت عن الله فوعينا عنك،
 وكتان فيما أنزل إليك: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا
 اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾، وقد ظلمت نفسي
 وجنتك تستغفر لي.

فتُودي من القبر: «غفر لك».

أقول: ويضد هذا الأثر، الأثر المتقدم الذي تلقاه الأئمة بالقبول
 حتى الشيخ ابن تيمية مع أنه تشدد في ذلك كما ترى.

الدليل الحادي العاشر: ذكر القاضي عياض في «الشفاء» بسنده
 الحسن أن الإمام مالك بن أنس تناظر مع أبي جعفر السنصور، فقال
 الإمام مالك: يا أمير المؤمنين، إن الله آدب أقواماً فقال: ﴿لَا تَرْفَعُوا
 أَسْوَاطَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ...﴾، ومدح قوماً فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ أَسْوَاطَهُمْ
 عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ...﴾.

وإن حُرْمته ميتاً كحُرْمته حياً.

فاستكان لها أبو جعفر فقال: يا أبا عبد الله، أستقبل القبلة فأدعو، أم
 أستقبل رسول الله ﷺ.

فقال مالك رحمه الله تعالى: ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك
 ووسيلة أبيك آدم؟! بل استقبله وتشفع به فيشفعك الله، قال الله تعالى:
 ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ
 لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ الآية.

ونقل هذا الأثر السبكي في «شفاء السقام»، والقسطلاني في
 «العواهب اللدنية»، والسمهودي في «الوفا» و«خلاصة الوفا»، وابن
 حجر في «الجواهر المنظم» وغيرهم.

الدليل الثاني عشر: ذكر ابن الجوزي في كتابه «الوفا» في فضائل

المصطفى ﷺ بسنده إلى أبي بكر المقرئ، والطبراني، وأبي الشيخ قالوا:

كُنَّا فِي حَرَمِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَكُنَّا فِي حَالَةٍ قَدْ أَثَّرَ فِيْنَا الْجُوعُ، فَوَاصِلُنَا ذَلِكَ الْيَوْمَ.

فَلَمَّا كَانَ وَقْتُ الْعِشَاءِ؛ حَضَرْتُ قَبْرَ النَّبِيِّ ﷺ وَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، الْجُوعُ الْجُوعُ، وَانصرفت.

قَالَ أَبُو بَكْرٍ: فَبَسْتُ وَأَبُو الشَّيْخِ، وَالطَّبْرَانِيُّ جَالِسٌ يَنْظُرُ فِي شَيْءٍ، فَحَضَرَ بِالْبَابِ عَلَوِيٌّ فَدَقَّ الْبَابَ، فَفَتَحْنَا لَهُ، فَلَإِذَا مَعَهُ غُلَامَانِ مَعَ كُلِّ غُلَامٍ زَنْبِيلٌ فِيهِ شَيْءٌ كَثِيرٌ، فَجَلَسْنَا فَأَكَلْنَا، فَوَلَّى وَتَرَكَ الْبَاقِي عِنْدَنَا.

فَلَمَّا فَرَعْنَا مِنَ الطَّعَامِ، قَالَ الْعَلَوِيُّ: يَا قَوْمَ، شَكُورَتُمْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ فَأَمَّا رَأَيْتُمْ فِي الْمَنَامِ فَأَمَرَنِي بِحَمْلِ شَيْءٍ إِلَيْكُمْ، أَنْتَهَى.

وَذَكَرَ هَذَا الْأَثَرُ جَمَاعَةٌ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ، وَذَكَرَ مِثْلَهُ ثَقْيُ الدِّينِ فِي «اقتضاء الصراط المستقيم».

قَالَ: وَكَذَلِكَ مَا حُكِيَ أَنَّ بَعْضَ الْمَجَاوِرِينَ فِي الْمَدِينَةِ أَتَى إِلَى قَبْرِ النَّبِيِّ ﷺ فَأَشْتَهَى نَوْعًا مِنَ الْأَطْعِمَةِ، فَجَاءَ بَعْضُ الْهَاشِمِيِّينَ إِلَيْهِ فَقَالَ: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَ إِلَيْكَ ذَلِكَ النَّوعَ مِنَ الْأَطْعِمَةِ، وَيَقُولُ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَخْرِجْ مِنْ عِنْدِهِ، لَا تَشْتَهِي مِثْلَ ذَلِكَ.

وَأَخْرَجُوا قَضِيَّتَ لَهُمْ حَوَائِجَهُمْ وَلَمْ يَقُلْ لَهُمْ مِثْلُ هَذَا؛ لِاجْتِهَادِهِمْ أَوْ تَقْلِيدِهِمْ أَوْ قَصُورِهِمْ فِي الْعِلْمِ، فَإِنَّهُ يَخْضَرُ لِلْمَجَاهِلِ مَا لَا يَخْضَرُ لِنُفَرِهِ، أَنْتَهَى.

الدَّلِيلُ الثَّلَاثُ عَشَرَ: ذَكَرَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي كِتَابِهِ «صِفَةُ الصَّفْوَةِ» بِسَنَدِهِ إِلَى أَبِي الْخَيْرِ التِّينَانِيِّ قَالَ: دَخَلْتُ مَدِينَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا بِفَاقَةٍ فَأَقَمْتُ خَمْسَةَ أَيَّامٍ مَادِقْتُ ذَوَائِقًا، فَتَقَدَّمْتُ إِلَى الْقَبْرِ الشَّرِيفِ وَسَلَّمْتُ

على النبي ﷺ وأبي بكر وعمر رضي الله عنهما وقلتُ: أنا ضيفك الليلة
يا رسول الله. وتحييتُ فتمتُ خلف المنبر، فرأيت في المنام النبي ﷺ
وأبا بكر عن يمينه، وعمر عن شماله، وعليّ بن أبي طالب بين يديه.
فحركني عليّ رضي الله عنه وقال: قُمْ، لقد جاء رسول الله ﷺ.
فتمتُ فقبلتُ بين عينيه، فدفع إليّ رغيفاً فأكلت بعضه، فانتبهت فإذا
النصف الآخر بيدي^(١)، انتهى.

الدليل الرابع عشر: ذكر ابن تيمية في «الكلم الطيب» والحافظ ابن
أبي جرة في «شرح مختصر البخاري» عن ابن عمر، وابن عباس رضي
الله عنهما: أنَّ أحدهما تحدث رجله، فقيل له: أذكر أحب الناس
إليك.

فقال: يا محمد، فذهب الخدرُ عن رجله^(٢).

فهذا يدلُّ على أنَّ نداء أحب الناس إلى الإنسان؛ ولو لم يكن نداءُ
الرسول ﷺ، جائزاً، وأنه مُذهبٌ لهذه العلة، فكيف إذا كان رسول الله
ﷺ؟ ١١٩.

فإن كان نداءُ الغائب والميت ممنوعاً، لكان هذان الصحابيَّان
الجليلان أحقَّ بالمنع من ذلك! ولهذا ذكر هذا الأثر ابن تيمية وابن
القيم وغيرهما في الأذكار التي يُسنُّ استعمالها.

وذكر ابن الأثير في «تاريخه» الذي ذكر أنه اختصره من تاريخ ابن
جرير الشنّي: أنَّ الصحابة الكرام رضي الله عنهم كان شعارهم في

(١) لعزید الوقوف على جملة من هذه الأخبار، ينظر «مصابيح الظلام» لابن
النعمان المراكشي رحمه الله تعالى.

(٢) ينظر تخريج هذا الحديث في: «عمل اليوم والليلة» لابن الشنّي ص ١٤١.

الحرب: «يا محمد». وذكر مثله الواقدي في كتابه «فتوح الشام».

وذكر السيوطي في «شرح الصدور» عن ابن الجوزي بسنده إلى بعض التابعين: أنهم لما أمرهم الكفار وراودوهم على الكفر وامتنعوا، غلوا لهم زيتاً في قدر فألقوهم فيه، فنادوا: «يا محمدا».

ولا شك أن هذا النداء في هذه المواضع المهلكة، ماهر إلا توسل به ﷺ، وطلب لشفاعته ﷺ، وإلا فلا معنى لندائه.

وفي ترجمة سعيد بن عامر بن حذيم الصحابي رضي الله عنه قال: شهدت مصرع خبيب وقد بضعت قريش لحمه، ثم حملوه على جذعة، ثم نادى: «يا محمد». فما ذكرت ذلك وتركى نصرته وأنا مُشرك؛ إلا قلت أن الله لا يغفر لي بذلك الذنب أبداً، فتصيني تلك اللحظة... إلى آخر الأثر.

فهذا يدل على أن نداء النبي ﷺ في الشدائد أمرٌ معهود، لأن خبيبا رضي الله عنه فعل ذلك في مكة والنبي ﷺ في المدينة حيثلده، والله أعلم.

وأما الألفاظ التي صدرت في زمانه ﷺ مما فيها حصر الشفاعة به وأمثاله ذلك مما هو مثل قول البوصيري:

يا أكرم الخلق مالي من ألؤذ به سواك عند حلول الحادث العمم
فكثيرة جداً؛ منها ما ذكر القسطلاني في «المواهب اللدنية» في (باب الاستسقاء) عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، أتيناك ومالنا صبي يخط، وبعير يخط، وأنشد:
أتيناك والعذراء يدمى لبانها وقد سُفِلت أم الصبي عن الطفل
وليس لنا إلا إليك فرأونا وأين فوار الناس إلا إلى الرسل

فقام رسول الله ﷺ يَجُرُّ رداءه ورفعه يديه إلى السماء ثم قال: «اللهم اسقنا غيثاً مغيثاً سريعاً غداً طيقاً نافعاً غير ضار عاجلاً».

قال رضي الله عنه: فما ردَّ ﷺ يديه إلى نحره حتى ألقت السماء بأبراقها، وجاء أهل البطانة يشجون: الفرق الفرق.

فقال رسول الله ﷺ: «حوالينا ولا علينا»، فأنجاب السحابُ عن المدينة حتى أحسق بها كالإكليل، وضحك رسول الله ﷺ حتى بدت نواجذه، ثم قال: «الله درُّ أي طالب، لو كان لقرت عيناه، من يُشدنا قوله؟».

فقال عليُّ رضي الله عنه: يا رسول الله، كأنك تمنى قوله:

وَأَبْضَى يَسْقِي السَّمَامَ بِوَجْهِهِ لِمَالُ الْيَنَامِ حَصَّةً لِلْأَرَامِلِ
يُطِيفُ بِهِ الْهَلَاكُ مِنْ آلِ هَاشِمٍ لَهُمْ عِنْدَهُ فِي نَعْمَةٍ وَقَوَاضِي
فقال ﷺ: «أجل»، رواه البيهقي.

قال القسطلاني رحمه الله تعالى: وَالشِّعَالُ - بكسر الهمزة -: اللجأ والغياث في الشدة. وعصبة للأرامل: يمتنعهم عن الضياع والحاجة، والأرامل: المساكين.

وروى ابن عبد البر في «الاستيعاب» في ترجمة سواد بن قارب الصحابي رضي الله عنه وقوله في رسول الله ﷺ:

وَكُنْ لِي شَفِيعاً يَوْمَ لَا ذُو شَفَاعَةٍ بِمَعْنَى فِتْلَةٍ عَنْ سَوَادِ بْنِ قَارِبٍ
وَنَقَلَ ذَلِكَ جَمِيعُ أَهْلِ السَّيَرِ فِي مَعْجَزَاتِهِ ﷺ، لِأَنَّ الْجَنِّ أَمَرُوا سَوَاداً
بِالْإِسْلَامِ بِهِ ﷺ، فَأَتَاهُ وَأَسْلَمَ وَأَنشَدَ النَّبِيَّ ﷺ أَيْبَاتاً، هَذَا الْبَيْتُ مِنْهَا:
ومنها:

وَأَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ لَا رَبَّ غَيْرَهُ وَأَنْتَ مَأْمُونٌ عَلَى كُلِّ غَائِبٍ

وَأَنْتَ أَهْلَى الْمُرْسَلِينَ وَسِيْلَةٌ إِلَى اللَّهِ يَا ابْنَ الْكَرَمِينِ الْأَطْيَابِ

فلم ينكر النبي ﷺ طلب الشفاعة منه في القيامة، وجعله وسيلة،
وأنه مأمونٌ على كلِّ غائب.

وعن ابن عساكر من طريق أبي الزبير، عن جابر رضي الله عنه؛ أنَّ
امراًة من قريش عارضت سعد بن عبادَةَ، فأنشدت النبي ﷺ:

يا نبي الهدي إليك لجسائي لقريش ولاتَ حينَ لَجاءِ
حين ضاقت عليهم سعة الأرض وعسادهم إلهُ السماء
إن سعداً يريد قاصصة الظهر بأهل الحَبْشُون والبطحاء
فلما سمع هذا الشعر ﷺ؛ دخلته رافَةٌ لهم ورحمة، فأمر بالراية
فأُخذت من سعد ودُفعت إلى ابنه قيس.
وذكر القسطلاني في: «المواهب» أنَّ عمته صفية رضي الله عنها رثته
بمرثي، منها قولها:

ألا يا رسول الله كنت رجاءنا وكنت بنا برأ ولم تك جافيا
وكنت رحيماً عادياً ومعلماً ليكَ عليك اليوم من كان باكياً
إلى آخر كلامها رضي الله عنها.

وذكر ابن القيم في كتابه «كتاب الكبائر» في الشُّتة، و«البدعة» في
بيان بدعة الرِّفص، قال الشيخ الحافظ السُّلَفي نزيل الإسكندرية بسنده
إلى يحيى بن عَطَّاف المُعَدَل، حكى عن شيخٍ دمشقي جاور بالحجاز
سنين قال:

كنت بالمدينة المنورة في سنةٍ مُجْدِبَةٍ، فخرجت يوماً إلى السوق
لأشتري دقيقاً بُرْباعي، فأخذ الدَّقَاق الرُّباعي وقال لي: العن الشيخين
حتى أبيعك الدقيق.

فامتعت من ذلك؛ فراجعني مراتٍ وهو يضحك. فضجرتُ منه

وقلتُ: لعن الله من يلعنهما.

قال: فلطم عيني فسالت على خدي؛ فذهبت إلى صاحب لي فأخبرته، فرجعت إلى المسجد فجثت الحجرة فقلت: السلام عليك يا رسول الله، قد جثتكم مظلومين فخذ بثأرنا، ثم رجعت.

فلما جنَّ الليل نمتُ؛ فلما استيقظت وجدتُ عيني صحيحةً أحسن ما كانت، .. إلى آخر مقال.

وذكر ابن القيم رحمه الله تعالى في هذين الكتابين عن كمال الدين ابن العديم في: «تاريخ حلب» قال: أخبرني أبو العباس أحمد بن عبد الواحد، عن شيخ من الصالحين يُعرف بـ: عمر بن الرعيني قال: كنت مقيماً بمدينة الرسول ﷺ فخرجت بعض السنين في يوم عاشوراء الذي تجتمع فيه الإمامية لقراءة المصراع في قبة العباس، فوفقت على باب القبة فقلتُ: أريد شيئاً في محبة أبي بكر.

قال: فخرج إليّ واحدٌ منهم وقال: اجلس حتى أفرغ.

قال: فلما خرج؛ أخذ بيدي ومضى بي إلى داره وأنا أظنُّ أنه يريد أن يُعطيني شيئاً فقال: أدخل، فدخلتُ فسلط عليّ عبيد فكتفاني وأوجعاني ضرباً، ثم أمرهما فقطعا لساني، ثم قال: اخرج إلى الذي طلبت لأجله ليردَّ عليك لسانك.

قال: فخرج من عنده مقطوع اللسان، فجاء وهو يستغيث من الوجع إلى حجرة النبي ﷺ وجعل يقول: يا رسول الله، قُطع لساني في محبة صاحبك. فإن كان صاحبك حقاً؛ فأحبُّ أن ترجع عليّ لساني. وبات يستغيث بقلبه.

قال: فأخذتني سِنَّةٌ من النوم، فاستيقظ فوجد لسانه في فيه صحيحاً

كما كان^(١)، وأن الذي قطع لسانه من الرفض انقلب قرداً.

وفي السنة الثانية ذهب إلى ذلك السكان فوجد ابنه، فأسلم هو وأهله وولده وتابوا من الرفض.

ففي هذين الثقيلين لابن القيم عن أكابر المحدثين وإقرارهما ورضاهما بهما ولم يتعرض لهما باعتراض، بل ذكرهما في مقام الافتخار بالاستغاثة بسيد المرسلين، وأن شفاعته عليه السلام ثابتة.

(١) ونحوه ما رواه الإمام ابن دحية الأنباري بسنده في كتابه: «الآيات البيّنات في ذكر ما في أعضاء رسول الله عليه السلام من المعجزات» ص ٢٨٤ إلى مسند امرأة الشيخ أبو عمرو عبد الواحد المليحي قال: دخلت على الحاكم أبي عمرو حفيد الحسن بن سفيان السوري بنيسابور وكان معه شيخ يقال له: علّان. فقال له الحاكم: اقص حديثك على هذا - عثاني -.

فقال: كنت في بلد الرّي، وكنت أذكر فضائل الشيخين أبو بكر وعمر رضي الله عنهما، فأنهني ذلك إلى الصّاحب، فأمر بأعذي ففرت منه إلى جرجان، وكنت يوماً في سرقها إذا أنا بقوم جازوني وشأوني إلى حطّارة فدخلت إلى الرّي. فلما أدخلت ثم أمر الصّاحب بقطع لساني، فقطع ذلك، وكنت على حال من الألم وضيق الصدر.

فلما أن دخل الليل، رأيت فيما يرى النائم رسول الله عليه السلام ومعه أبو بكر وعمر وجماعة من أصحابه رضي الله عنهم، فقالوا: يا رسول الله، هذا أصيب فينا. فدعاني رسول الله عليه السلام ونفث في نفسي، فانتبهت وليس بي شيء من الوجع، وردّ عليّ الكلام، وخرجت من ولايته إلى همدان وكانوا أهل السنة، فقصصت عليهم قصتي وظهر لي هناك قبول، وكنت ثمّ مدة أشر من فضائل الشيخين. قال عبد الواحد: ففتح لنا علّان فأمّ فما رأينا فيه لساناً، فشهدناه على ذلك وكان يكلّمنا بكلام فصيح كما يكلم ذو اللسان. انتهى منه.

وأورد الإمام ابن النعمان المراكشي المتوفى سنة ٦٨٣ هـ كثيراً من مثل هذه القصص في كتابه «مصابيح الظلام» وكذا الإمام ابن أبي الدنيا في كتابه «مجنّبي الدعوة».

وكفى ينقل هذا العالم الذي هو معلومٌ تشديده في مثل هذه الأمور،
مع أنَّ في هذين التقلين النداء له ﷺ والسؤال عنه؛ ما هو عظيمٌ خارقٌ
للعادة.



فصل

وأما قول العلماء في ندائه عليه السلام وطلب الشفاعة منه؛ فكثير لا يدخل تحت الحصر، ولكن نذكر منه نبذة يسيرة من أقوال أئمة المذاهب الأربعة، منهم ابن تيمية، وابن القيم وبقية فقهاء الحنابلة.

ولقدّم عبارة ابن تيمية لأنها عند هؤلاء؛ تطمئن قلوبهم لأقوال أكثر من اطمئنانهم بالآيات القرآنية، والأحاديث الصحيحة النبوية.

فقول: قال ابن تيمية رحمه الله تعالى في «فتاواه»: سُئل فيمن يقول: لا يُستغاث برسول الله ﷺ، فهل يحرم هذا القول، أم لا؟ وهل هو كفرٌ وكُفْرٌ به قائله، أم لا؟ وإذا استدل القائل به بآيات من كتاب الله وأحاديث رسول الله ﷺ، فهل ينفع ذلك الدليل، أم لا؟ وإذا قام الدليل من الكتاب والسنة، فما يجب على من خالفه في ذلك، والحالة هذه؟

الجواب: الحمد لله رب العالمين، قد ثبت بالسنة المستفيضة بل التواترة واتفاق الأئمة؛ أنَّ نبينا محمداً ﷺ هو الشافع والمُشفع، وأنه يشفع في الخلائق يوم القيامة، وأنَّ الناس يستغيثون به ويطلبون منه أن يشفع لهم إلى ربهم، وأنه يشفع لهم. ثم اتفق أهل السنة والجماعة أنه يشفع في أهل الكبائر، فإنه لا يُخلد في النار من أهل التوحيد أحد.

وأما الخوارج والمعتزلة فأنكروا شفاعته للمؤمنين، وهؤلاء مبتدعة ضلال، وفي تكفيرهم نزاعٌ وتفصيل، وأمّا من أنكر مائيت بالتواتر والإجماع، فهو كافر بعد قيام الحُجّة عليه، وسواءٌ سَمِيَ هذا المعنى استغاثته، أو لم يُسمَّه.

وأما من أقرَّ بشفاعته وأنكر ما كان الصحابة يفعلونه من التوسل والاستشفاع به كما روى البخاري في «صحيحه» عن أنس بن مالك أنَّ عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان إذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبدالمطلب وقال: «اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنبينا ﷺ فاستسقينا، وإنا نتوسل إليك بعمِّ نبينا فاستسقينا»، فيسقون.

وفي سنن أبي داود: أنَّ أعرابياً قال للنبي ﷺ: جهدت الأنفس وجاع العيال وهلك المال، فإنَّا نتشفع بك على الله، وتشفع بالله عليك.

فبشَّ رسول الله ﷺ حتى عُرِفَ ذلك في وجوه أصحابه، وقال: «ربحك إنَّ الله لا يُستشفعُ به على أحدٍ من خلقه، شأن الله أعظمُ من ذلك»... وذكر تمام الحديث.

فأنكر صلوات الله وسلامه عليه قوله: «استشفع بالله عليك»، ولم يُنكر قوله: «نستشفع بك على الله» بل أقرَّه عليه.

فعلَّم جوازاً فمن أنكر ذلك فهو شطيطٌ مُبتدعٌ، وفي كثرة نزاع وتفصيل.

وأما من أقرَّ بما ثبت بالكتاب والسنة والإجماع من شفاعته ﷺ والتوسل به ونحو ذلك ولكن قال: لا يُدعى إلا الله، وأنَّ الأمور التي لا يقدر عليها إلا الله، فلا تُطلب إلا من الله مثل: غفران الذنوب، وهداية القلوب، وإنزال المطر، وإنبات النبات. فهو مصيبٌ في ذلك، بل هذا مما لا نزاع فيه بين المسلمين...

إلى أن قال: كما روى الطبراني في معجمه «الكبير» أنه كان في زمن النبي ﷺ منافقٌ يوذِي المؤمنين، فقال أبو بكر رضي الله عنه: قوموا نستغيث برسول الله ﷺ من هذا المنافق.

فقال رسول الله ﷺ: «إنه لا يستغاث بي، وإنما يستغاث بالله»^(١).

وإنما أراد به النبي ﷺ المعنى الثاني؛ وهو أن يُطلب منه ما لا يقدر عليه إلا الله، وإلا فالصحابية كانوا يطلبون منه الدعاء، ويستسقون به كما في «صحيح البخاري» عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: ربما ذكرت قول الشاعر وأنا أنظر إلى وجه رسول الله ﷺ يستغي، فما يتزل حتى يجيش له الميازيب:

وأيضاً يستقى الغمام بوجهه يُمالُ اليتامى عصمةً للارامل
وهو قول أبي طالب: ولهذا قال العلماء المصنفون في أسماء الله تعالى: يجب على كل مكلف أن يعلم أن لا غيث ولا مُغيث على الإطلاق إلا الله. وأن كل غوث فمن عنده، وإن كان جعل ذلك على يد غيره، فالحقيقة له سبحانه وتعالى، ولغيره مجازاً...

إلى أن قال: والاستغانة بمعنى أن يُطلب من الرسول ﷺ ما هو اللائق به، لا ينزع فيها سلم. ومن نازع في هذا المعنى فهو إما كافر إن أنكر ما يكفر به، وإما سخطى ضال. ومن أثبت لغير الله ما لا يكون إلا لله، فهو أيضاً كافر إذا قامت عليه الحجة التي يكفر تاركها...

إلى أن قال: ومن خالف ما ثبت بالكتاب والسنة؛ فإنه يكون إما كافراً، وإما عاصياً. إلا أن يكون مؤمناً مجتهداً مُخطئاً؛ فيثاب على اجتهدائه، ويُغفر له خطؤه. وكذلك إن كان لم يبلغه العلم الذي تقوم عليه به الحجة الثابتة بالكتاب والسنة، انتهى.

فانظر إلى هذه الفتيا؛ فإنها فائدة عظيمة، ومنحة جسيمة، كم فيها من زجر ونهي لهؤلاء الضلال:

(١) الحديث ضعيف الإسناد، فيه ابن لهيعة

الأول: قوله: «ثبت بالشئ المتواترة أن نبينا ﷺ الشافعُ المُشفع، وأن الناس يستغيثون به ويطلبون منه أن يشفع لهم إلى ربهم، وأن الذي ينكر شفاعته ﷺ الخوارج والرافضة». وهذا هو قول صاحب «البردة»:

يا أكرم الخلق مالي من ألود به سواك عند حلول الحادث المصم
فإن مراده: الإخبار أنه لا يشفعُ ذلك اليوم ولا يلوذ الناس به
للشفاعة؛ إلا هو ﷺ بدليل قوله:

ولن يضيّق رسول الله جاهك بي إذا الكريم تجلّى باسم متقم
ولئن سلّنا أنه طلبٌ وسؤالٌ؛ فقد قال رحمه الله تعالى: «والاستغاثة
بمعنى أن يُطلب من النبي ﷺ ما هو اللاتق به؛ لا ينزع فيه مُسلم، ومن
نزع في هذا المعنى؛ فهو إما كافرٌ أو مخطئٌ ضالٌّ».

ولا شك أن صاحب «البردة» وغيره، طلبهم منه ﷺ الشفاعة، وهذا
هو اللاتق به كما قال أنه ﷺ الشافعُ المُشفع بالأحاديث المتواترة،
وليس مقصوده غفران الذنوب منه مثلاً، فإن هذا خاصٌّ بالله تعالى، بل
مراده بالشفع به دعاؤه ﷺ وشفاعته عند الله حتى يفرّ ذنوب الطالب
منه الشفاعة، بل لا يقصد به عوالم المسلمين غير هذا؛ فضلاً عن
العلماء.

الثالث: قوله: «ولهذا قال العلماء المصنفون في أسماء الله تعالى:
يجب على المكلف أن يعتقد أن لا مُغيث ولا غياث على الإطلاق إلا الله،
وأن كلَّ غوثٍ فمن عنده؛ وإن جعل ذلك على يد غيره، فالحقيقة
له سبحانه وتعالى، ولغيره مجازاً».

وهذا هو الفارق بين المُوَحَّد والمُشْرِك في كلِّ شيء، ومع كلِّ أحدٍ
حيٍّ أو ميت. كما ترى كلام الشيخ ابن تيمية فإنه يقول: إنَّ الممنوع
طلب ما لا يقدر عليه إلا الله؛ وهو: غفران الذنوب وهداية القلوب،

ورائيات النبات الذي يكون على الإطلاق. وحمل عليه قوله ﷺ لأبي بكر رضي الله عنه: «أنه لا يستغاث بي، وإنما يستغاث بالله» أي لا يستغاث بي مالا يقدر عليه إلا الله، وهو الذي تقدم لا الشفاعة، فإنها هو الذي يقدر عليها النبي ﷺ وغيره، وليست الشفاعة من شأن الله تعالى كما قال ﷺ: «إن الله أجل من أن يُشفع به إلى أحد».

الرابع: قوله في آخر الفتيا: ومن خالف ماثبت بالكتاب والسنة، فإنه يكون إما كافراً، وإما عاصياً، إلا أن يكون مؤمناً مجتهداً سخطاً، فيثاب على اجتهاده، ويُغفر له خطؤه، وكذلك إن كان لم يلبه العلم الذي تقوم به الحجة عليه....».

فهذه العبارة رادة على من يكفر المسلمين مطلقاً كهؤلاء الخوارج، ولا يعذرون المجتهد المخطئ، ولا الجاهل الذي لا يعلم، فقد قال الشيخ تقي الدين: «بأن هذا يثاب على اجتهاده ويغفر له خطؤه».

وللشيخ فتيا أخرى وجواباً له أبسط من هذا ومعناه يقول إلى ذلك، فارجع إليه إن أردته في أماكنه.

وقال الشيخ في «اقتضاء الصراط المستقيم»: «وما روي أن رجلاً جاء إلى قبر النبي ﷺ فشكى إليه الجذب عام الرمادة، فرآه وهو يأمره ﷺ أن يأتي عمر رضي الله عنه فيأمره يستسقي بالناس».

قال: فمثل هذا يقع كثيراً لمن هو دون النبي ﷺ، وأغرف من هذا وقائع. وكذلك سؤال بعضهم للنبي ﷺ حاجة أو غيره من أمته فتقضى، فإن هذا وقع كثيراً، ولكن عليك أن تعلم أن إجابة النبي ﷺ أو غيره من أمته لهؤلاء السائلين؛ لا يدل على استحباب السؤال، وأكثر هؤلاء السائلون الملحّين لما هم عليه من ضيق الحال؛ لو لم يُجابوا لاضطرب

إيمانهم، كما كان السائلون له في حياته ﷺ كانوا كذلك»، انتهى^(١).

فدل كلامه هذا: أن السائلين للحاجات من النبي ﷺ وغيره لا يُستحب لهم عنده، وعند غيره يُستحب، ولم يقل أحد بناءً على قول الشيخ أن فاعل غير المستحب يكون كافراً ولا ألماً، ويدل عليه قوله: «لو لم يُجابوا لاضطرب إيمانهم»، فثبت لهم الإيمان ولم ينغه عنهم. وللشيخ لُصوص بهذا المعنى كثيرة في «اقتضاء الصراط المستقيم».

وهذا النجدي قد حُرِّفَ هذه النصوص وألَّسها في كلامه، فارجع إلى هذا الكتاب وانظر نقلنا من نقله، ليظهر لك علماً من جهله.

وقال موفق الدين بن قدامة الحنبلي رحمه الله تعالى في كتابه «المغني» شرح «الخِرقي» وهو شيخ [شيوخ] ابن تيمية حتى قال فيه كما نقله ابن رجب وابن العماد الحنبلي في «الشذرات»: ما دخل الشام بعد الأوزاعي أفقه من الشيخ موفق.

وقال الحافظ الفياض المقدسي رحمه الله تعالى: رأيت الإمام أحمد رحمه الله في النوم فقال: ما قصر صاحبك موفق في شرح «الخِرقي». وقال عز الدين ابن عبد السلام رحمه الله: ما رأيت في الإسلام مثل «المغني» للموفق في جودته وتحقيق ما فيه.

قال رحمه الله تعالى: «ويروى عن العُتبي رحمه الله قال: كنت جالساً عند قبر النبي ﷺ، فجاء أعرابي فقال: السلام عليك يا رسول الله، سمعت الله يقول: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذَا ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ

(١) تقدم ذكر هذه العبارة من قول المعترض، ويفعل هؤلاء من توريد عبارات توافق هواهم من كلام ابن تيمية ولا يذكرون عنه العبارات التي توافق جماهير الأئمة.

وَأَسْتَغْفِرُ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوْجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴿١﴾ وقد جئتكَ مستغفراً من ذنبي، مُستشفعاً بك إلى ربي.

ثم أنشد يقول:

يا خير من دلت في الأرض أعظمه وطاب من طيهن القاع والأكم
روحي فداءً لقبر أنت ساكنه فيه العفاف وفيه الجود والكرم
فانصرف الأعرابي فحملتني عيني، فرأيت النبي ﷺ فقال: «يا عتبي،
الحق الأعرابي فبشره أن الله قد غفر له».

فيستحب لمن دخل المسجد أن يُقدم رجله اليمنى...
إلى أن قال: اللهم إنك قلت وقولك الحق: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا
أَنفُسَهُمْ...﴾ الآية، وقد أتيتك مستغفراً من ذنبي، مستشفعاً بك إلى
ربي... إلخ.

فقوله: «مستشفعاً» إلخ، طالباً منه الشفاعة، لأن (السين) للطلب،
فيخطأ به لرسول الله ﷺ وطلب الشفاعة؛ دليل على أن ذلك مستحب.
وذكر شمس الدين ابن قدامة الحنبلي في «الشرح الكبير» وهو شرح
«المقنع» في آخر الحج في «باب زيارة النبي ﷺ» هذه الرواية عن
العتبي، وذكر للزائر أن يخاطب النبي ﷺ ويطلب منه ﷺ الشفاعة.
وهذا «الشرح الكبير» نحو خمسة عشر مجلداً، نقل منه ابن عبد الوهاب
في «مختصره» الذي في الفقه، وهو أيضاً من مشايخ شيوخ ابن تيمية.

قال الذهبي: رأيت بخط شيخنا شيخ الإسلام ابن تيمية مانعه:
توفي سيد أهل الإسلام في زمانه، وقطب فلک الأيام في أوانه،
وحيد الزمان حقاً حقاً، وفريد العصر صدقاً صدقاً، الجامع لأنواع
المحاسن والمعالي، البريء عن جميع النقائص والمساوي، حتى إن

كان المُتَعَتِّ لِيُطَلَّبَ لَهُ عِيَاً، فَيُعَوِّزُهُ... إِلَى آخِرِ كَلَامِهِ، ذَكَرَهُ ابْنُ
الْعِمَادِ فِي «الشُّذْرَاتِ».

وَقَالَ ابْنُ مُفْلَحٍ فِي «شَرْحِ الْمُقْتَعِ»: «قَالَ فِي الْمَذْهَبِ: يَجُوزُ أَنْ
يُشْفَعَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِرَجُلٍ صَالِحٍ، وَقِيلَ: يَسْتَحِبُّ.

قَالَ أَحْمَدُ فِي «مَنْسَكِهِ» الَّذِي كَتَبَهُ لِلْمُرُوزِيِّ: إِنَّهُ يَتَوَسَّلُ بِالنَّبِيِّ ﷺ
فِي دُعَائِهِ، وَجُزِمَ بِهِ فِي «الْمُسْتَوْعِبِ» وَغَيْرِهِ»، انْتَهَى.

وَذَكَرَ فِي «الْمُسْتَوْعِبِ» رَوَايَةَ الْعُتْبِيِّ، وَذَكَرَ الْآيَةَ، وَقَالَ كَمَا فِي
«الْمُغْنِيِّ» وَالْشَّرْحِ الْكَبِيرِ: وَزَادَ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَتُوجِّهُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّكَ ﷺ نَبِيِّ
الرَّحْمَةِ، يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي أَتُوجِّهُ بِكَ إِلَى رَبِّي لِیَغْفِرَ لِي ذُنُوبِي. اللَّهُمَّ
إِنِّي أَسْأَلُكَ بِحَقِّهِ أَنْ تَغْفِرَ لِي ذُنُوبِي»، انْتَهَى.

وَهَذَا الَّذِي ذَكَرَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي «مَنْسَكِهِ» لِلْمُرُوزِيِّ، كَمَا قَالَ فِي
«الْمُبْدِعِ» وَجُزِمَ فِي «الْمُسْتَوْعِبِ» فَهَذِهِ الْعِبَارَةُ الَّتِي تَقَدَّمَتْ، هِيَ عِبَارَةُ
«الْمُسْتَوْعِبِ».

وَفِي «مُغْنِيِّ ذَوِي الْأَفْهَامِ» لِابْنِ عَبْدِ الْهَادِي رَحِمَهُ اللَّهُ - وَهُوَ مِنْ
تَلَامِيذِ [التَّلَامِيذِ] لِابْنِ تَيْمِيَّةٍ -: «وَيَجُوزُ التَّوَسُّلُ بِالصَّالِحِينَ أَحْيَاءَ
وَأَمْوَاتًا»، وَجَعَلَ عَلَيْهِ عَلَامَةَ الْمَذَاهِبِ الْأَرْبَعَةِ.

وَفِي «الرَّعَايَةِ الْكُبْرَى» لِابْنِ حَمْدَانَ فِي «بَابِ الْاسْتِسْقَاءِ»: «وَيُؤَيِّحُ
التَّوَسُّلَ بِمَنْ يُرْجَى الْإِجَابَةُ مِنَ الصَّالِحِينَ وَالْعُلَمَاءِ وَغَيْرِهِمْ.

قُلْتُ: وَإِنْ بَعَدُوا أَوْ قَرَّبُوا، وَلَمْ يَخْرُجُوا مَعَ النَّاسِ». انْتَهَى.

قَالَ ابْنُ مُفْلَحٍ فِي «الْفُرُوعِ»: «وَيَجُوزُ التَّوَسُّلُ بِالنَّبِيِّ ﷺ فِي دُعَائِهِ،
وَجُزِمَ بِهِ فِي «الْمُسْتَوْعِبِ» وَغَيْرِهِ، وَجَعَلَهَا شَيْخُنَا كَمَسْأَلَةِ الْيَمِينِ بِهِ ﷺ.

قَالَ: وَالتَّوَسُّلُ بِالْإِيمَانِ بِهِ ﷺ وَطَاعَتِهِ وَمَحَبَّتِهِ، وَبِدُعَائِهِ وَشَفَاعَتِهِ
وَنَحْوِهِ مِمَّا هُوَ مِنْ فِعْلِهِ، أَوْ أَعْمَالِ الْعِبَادِ الْمَأْمُورِ بِهَا فِي حَقِّهِ، مَشْرُوعٌ

وهو من الوسيلة المأمور بها في قوله تعالى: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ
الْوَسِيلَةَ﴾، انتهى.

ولا شك أن صاحب «البردة» توسل بشفاعته ﷺ في قوله:
يا أكرم الخلق مالي من الوذ به سواك عند حلول الحادث العمم
وهو الشفاعة يوم القيامة، ولهذا قال بعده:

ولن يضيق رسول الله جأحك بي إذا الكريم تجلى باسم مُنتقم
وأما صفة التوسل الذي كتبه الإمام أحمد للمروزي رحمه الله
وجزم به في «المستوعب»، فهو ما ذكرناه عنه سابقاً، وليس في
«المستوعب» غيره. وهو قوله: يا رسول الله، إني أتوجه بك إلى ربي
ليغفر لي...

وفي «الغنية» عن سيدنا الشيخ عبدالقادر الجيلاني الحنبلي في «باب
الزيارة»: اللهم إني أتوجه إليك بنبيك نبي الرحمة. يا رسول الله، إني
أتوجه بك إلى ربي ليغفر لي ذنوبي، اللهم إني أسألك بحقه أن تغفر
لي.

وذكر الشيخ يحيى الصرصري في شعره الاستغانة برسول الله ﷺ
وهو من أقران مجد الدين جدُّ الشيخ تقي الدين ابن تيمية وأثنى عليه
تقي الدين في كتابه «الانتصار» فقال: الفقيه الصالح صاحب الشعر
المشهور، وذكر شيئاً في مدح الإمام أحمد رحمه الله، وأنه مدحه في
شعره، وهي قصيدة اللامية التي فيها العقيدة في آخرها:

ولستُ من الخطب الملم بخائف وأنت لدى كُلِّ الحوادث لي ولي
بعدما خاطبه بقوله:

لأنت إلى الرحمن أقوى وسيلة إليه بها في الحادثات توسلي

وسلُّ لي ربَّ العالمين يُسَيِّتِي على الثَّنة البيضاء غير مُبَدَّلٍ
وقال في قصيدة أخرى:

ألا يا رسول الله أنت وسيلتي إلى الله إن ضاقت بما رُمْتُ حيلتي
إلى أن قال:

وأنت نصيري في حُطوبٍ تناهت عني ودُخري عند فقري وهيلتي
وقال في أخرى:

يا سيدي يا رسول الله يا سدي في كُلِّ خطبٍ ثَقِيلٍ موجع الألمِ
يا من إذا فرَّ مطلوبٌ أخو رهبٍ إليه من فاقاتِ الدعر لم يضم
فاستغفر الله لي يا من إذا نزلت بي شدَّةٌ أنجوت به من النقمِ؟
واقبل تضرع عبدٍ واثقٍ بك في دفع الخطوبِ المعوادي عنه معصم
وقال في أخرى:

الوخى بسها رضاك فَمَجَلِي جبر يحيى بن يوسف الحبلي
وقال:

بك أستجير وأستغيث وأرتجي أني بجاهك في السماء أفوز
وكلَّ ديوانه هكذا، وديوانه مشهور في أقطار الدنيا من قبل زمان ابن
تيمية إلى يومنا هذا، فلم يعترض عليه أحدٌ، بل مدحه تقي الدين ابن
تيمية بقوله: الفقيه الصالح صاحب الشعر المشهور. فلو كان نداء
النبي ﷺ والسؤال منه وطلب شفاعته شِركاً وكُفْراً، لتكلم عليه وذمه
وحذر الناس من شعره، والتكلم به والنظر فيه.

فلما لم يتكلم عليه أحدٌ من جميع العلماء من زمانه إلى يومنا هذا؛
دلَّ على أنَّ هذه الأمور ليست من الشرك الأكبر، بل ولا من الشرك
الأصغر، لأنَّ الشرك الأصغر وإن لم يكن مُخرجاً عن الملة، فهو مُحَرَّمٌ

أو مكروه مسقط للعدالة.

وقد أثنى على الصرمري رحمه الله تعالى العلماء ومدحوه على الشعر، منهم تقي الدين ابن تيمية، ومنهم ابن رجب في «الطبقات»، ومنهم عبدالحكي ابن العماد الشامي الحنبلي في كتابه «شذرات الذهب» وغيرهم من المؤرخين.

قال ابن رجب في «الطبقات» في ترجمته: «ودبوانه ومدائحه سائرة، وكان حسان وقته، وقرأ القرآن بالروايات، وعلى أصحاب الحديث: «إذا أعيتكم الأمور، فاستعينوا بأهل القبور»، انتهى.

وفي «شرح الإقناع» وغيره في «باب الحج» كما في «الشرح الكبير» و«المغني» من طلب الشفاعة منه ﷺ والتوسل به.

وذكر ابن عساكر رحمه الله تعالى البطاحي [فقال]: «وسمع الحديث على ابن إدريس البعقوبي الزاهد صاحب الشيخ عبدالقادر، وأجاز له الشيخ عبدالعزیز الحرابي وغيره، وحفظ الفقه واللغة، وكان يتوقد ذكاءً. ويقال: إن مدائحه بالنبي ﷺ تبلغ عشرين مجلداً، وكان صالحاً قدوةً، كثير التلاوة عظيم الاجتهاد، صبوراً قنوعاً مُحباً لطريقة الفقراء، وكان يحضر معهم السماع ويُرخص في ذلك، وكان شديداً في السنة مُحرفاً على المخالفين لها، وشعره مملوءٌ بذلك - أصول السنة -، وكان رأى النبي ﷺ في منامه وبشّره بالموت على السنة، ونظم في ذلك قصيدة طويلة معروفة، وسع منه الحافظ الدمياطي وحدث عنه، وذكره في «معجمه»، انتهى.

وقال الشيخ شبيب بن حمدان أخو صاحب «الرعايتين» الحنبلي الحراني، وهو ابن عمّ مجد الدين ابن تيمية: عارض «بانت سعاد» بقصيدة عظيمة منها قوله يُخاطب النبي ﷺ:

فاشفع لقائلها يامن شفاعة تفك من هو مكبوت ومكبول
وطبقته سنة خمس وتسعين وست مئة.

ومن قصيدته كما قال ابن العماد الحنبلي في «الشدرات» نقلاً عن
«طبقات» ابن رجب:

مجدد كبا الوهم عن إدراك غايته ورد عقل البرايا وهو معقول
طوبى لطية بل طوبى لكل فتى له بطيب ثراها الجعد تقيل
وفي «منسك» الشيخ سليمان بن علي، مثل ما في «المفني» شرح
«الخبري»، والشرح الكبير من طلب الشفاعة من النبي ﷺ. وفي
أحاثية الزادا للعتيلي الحنبلي: التوسل بالأنبياء والأولياء والصالحين
جائز، وذكر الحديث: «إذا أعيتكم الأمور، عليكم بزيارة القبور».

وهذه النصوص في كتب حندي مع قصر باهي وقلة اطلاعي، وقد
تركت كثيراً منها خوف السأمة والملامة، ومن لم ينفعه الله؛ لم يضع
نصح الملائكة.

فهذه نصوص ابن تيمية وعلماء الحنابلة، بل نص الإمام أحمد رحمه
الله تعالى في «منسكه» للمروزي، فقد أطبق متقدموهم ومتأخروهم على
ندائه وخطابه وطلب الشفاعة منه ﷺ:

فكيف يصح أن يقال: هذا كفر وشرك، فهل هذا الأجهل وإفك على
نصوص العلماء الأعلام ١١٩

أما نصوص الأئمة الحنفية؛ فقد ذكروا في باب الزيارة وغيرها، ولم
أعلم خلافاً عندهم في هذه المسألة.

قال صاحب «المختار للفتوى» وشرحه وهو من متقدمي الحنفية في
آخر الحج في «باب الزيارة»: «فيقول: يا رسول الله، نحن وفلك وزوار

لبرك، جئنا من بلاد شامسة، ونواحي بعيدة قاصدين قضاء حَقِّكَ،
والنظر إلى مآثرِكَ، والتمان بزيارتِكَ، والاستشفاع بك إلى ربنا، فإنَّ
الخطايا قد أثقلت ظهورنا، وأنت الشافع الشافع الموعود بالشفاعة
والمقام المحمود، وقد قال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ إلخ،
وقد جئناكَ ظالمين لأنفسنا، مستغفرين لذنوبنا، فاشفع لنا عند ربنا،
واسأله أن يُعِينَا عَلَى سُوءِ الشفاعة يا رسول الله، الشفاعة يا رسول
الله، الشفاعة يا رسول الله. انتهى.

وقد أطبق علماء الحنفية على مثل هذه العبارة.

قال الشيخ علي القاري رحمه الله تعالى في كتابه^(١) في زيارة
النبي ﷺ: «ويُوسَلُّ بِهِ ﷺ فِي حَقِّ نَفْسِهِ وَيَشْفَعُ بِهِ إِلَى رَبِّهِ. قَالَ أَهْلُ
الْمَنَاسِكِ مِنْ جَمِيعِ الْمَذَاهِبِ: وَمَنْ أَحْسَنَ مَا يَقُولُ؟ مَا جَاءَ عَنْ ابْنِ
عُثَيْبٍ - أَيِ أَثَرِ الْأَعْرَابِيِّ الَّذِي جَاءَ إِلَى قَبْرِه ﷺ، فَقَدْ تَقَدَّمَ -

قال: وينبغي أن يكثر الاستغفار ويستدعي منه ﷺ أن يستغفر له
فيقول: نحن وفدك وذوَّارُ قبرك يا رسول الله، جئنا لقضاء حَقِّكَ والتبرك
بزيارتِكَ والاستشفاع بك مما أثقل ظهورنا وأظلم قلوبنا، فليس لنا
شفيعٌ غيركَ نُؤْمِلُهُ، ولا رجاءَ غير بابك نطلبه، فاستغفر واشفع لنا إلى
ربك يا شفيع المسلمين، واسأله أن يجعلنا من عباده الصالحين». انتهى.

وذكر الطرابلسي رحمه الله في «مناسكه» ونقل صاحب «الدُرِّ» في
الحج عنه، فذكر مثل عبارة شرح «المختار» المتقدمة، وكذا في
«مناسك» الكرمانلي الحنفي، وفي «مناسك» الفارسي عن أبي الليث
السمرقندي.

(١) هو كتاب: «الدرة المضية في الزيارة المصطفوية».

وقال الشيخ خير الدين الزملي رحمه الله تعالى في «الفتاوى الخيرية»
قال: وأما قولهم: شيء لله يا عبد القادر. فهو نداء، وإذا أضيف شيء
له؛ فما الموجب لحرمة؟ ورد على المنكر لهذه الكلمة بأبلغ الرد.

وقال السيد أحمد الحموي الحنفي مُحشي «الأشياء» في رسالته
«نصائح القرب والاتصال» قال: «وأما بعد معانهم، فتصرفهم إنما هو
بإذن الله تعالى وإرادته، لا شريك له خلقاً وإيجاداً، أكرمهم الله به
وأجراهم على أيديهم وسببهم خرقاً للعادة، تارةً بإلهام، وتارةً بدعائهم،
وتارةً بفعلهم واختيارهم، وتارةً بغير اختيارهم، وتارةً بالتوسل بهم إلى
الله تعالى في حياتهم وبعد معانهم؛ مما يمكن في القدرة الإلهية.

ولا يقصد الناس بسؤالهم ذلك منهم قبل الموت وبعد؛ بنسبتهم إلى
الخلق والإيجاد والاستقلال بالأفعال، فإن هذا لا يقصده مسلم، ولا
يخطر ببال أحد من العوام، فضلاً عن غيرهم.

فصرف الكلام إليه ومنعه؛ من باب التليس في الدين، وتشويش
على عوام مؤحدين. وكيف يحكم بالكفر على من اعتقد ثبوت التصرف
لهم في حياتهم وبعد معانهم؛ حيث كان مرجع ذلك إلى قدرة الله
تعالى خلقاً وإيجاداً؟ كيف رُكِّب جمهور المسلمين طافحةً به، وأنه
جائرٌ وواقع لا مزية فيه البتة؛ حتى يكاد أن يلحق بالضروريات، بل
بالبديهيات؟!

وذلك لأن جميع كرامات هذه الأمة في حياتهم وبعد معانهم تصرفاً
أو غيره؛ من جملة معجزات النبي ﷺ الدالة على نبوته وعموم رسالته
الباقية بعد موته ﷺ لا ينقطع دوامها، ولا تجددها بتجدد الكرامات في
كل عصر من الأعصار إلى يوم القيامة. انتهى.

ونقل البرماوي رحمه الله تعالى في «الدلائل الواضحات في إثبات

الكرامات في الحياة وبعد الممات» ممّا نصّ على ثبوتها بعد الممات؛
 شيخ الإسلام ابن التُّخنة الحنفي، والشيخ عبد الباقي المقدسي في
 «السبوف الضّلال» والشيخ أحمد [؟] الحنفي، وعبارتهم كعبارة الشيخ
 أحمد الحموي. وزادوا: ولا ينكرها إلّا مغلوط فاسد الاعتقاد في
 أولياء الله.

فهذا كما ترى في الأولياء، فما بالك بسيد الأنبياء ﷺ وإمام
 الأولياء. فطلب الشفاعة منه والتوسل به ﷺ جائز.

وقال الشيخ حسن التُّرنبلاي الحنفي في «إمداد الفتاح» شرح كتابه
 «انور الإيضاح» من بحث الزيارة، فلذكر مثل ما ذكره الشيخ صاحب
 «الاختيار» والشيخ علي القاري معاً تقدم نقله من الطلب به ﷺ
 والتوسل به وطلب الشفاعة. فلا حاجة إلى إعادة العبارة، فإنَّ الحُرَّ
 تكفيه الإشارة.

وأما الأئمة الشافعية؛ فقال الإمام النووي رحمه الله تعالى في
 «الأذكار»، و«المناسك»، و«شرح المذهب» في بحث الزيارة النبوية:
 «ثمَّ يرجع إلى قبالة وجه النبي ﷺ ويتوجه به في حق نفسه ويستشفع به
 ﷺ إلى ربه سبحانه وتعالى. ومن أحسن ما يقول؛ ما ذكره أصحابنا
 عن العُتبي مستحسنين له قال: كنتُ جالساً عند قبر النبي ﷺ، فجاء
 أعرابي فقال: السلام عليك يا رسول الله، سمعت الله يقول: ﴿وَلَوْ
 أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ...﴾ الآية، وقد جئتكَ مُستغفراً من
 ذنبي، مُستشفعاً بك إلى ربي». انتهى.

وقال البيهقي رحمه الله تعالى في «شعب الإيمان»: «ولا يُقَرَّبُ
 المَلَكُ من حضرته إلّا من يرى أنه يصلح لأداب حضرته، وهم عباده
 المقربون الصادقون الطاهرون الزاهدون المؤثرون المكرمون المطهرون،

ونحن الفقراء المساكين الناظرون إلى تحت أقدامهم بعين الفقر
والمسكنة، المتعلقون بأطراف أذيالهم، راغبين بالضراعة في شفاعتهم،
لعل قلوبهم الرحيمة تنظر إلينا لرأفتهم ورحمتهم؛ فيرأنا مولانا في
قلوبهم؛ لأنهم مواضع نظره من الخلق، فيرحمنا بنفحة من نفحاتهم،
وينفعا بمحبتهم... إلى آخر كلامه.

وهذا كما ترى في سائر عباد الله الصالحين، فكيف بشفاعة المرسلين؟
لا سيما سيدهم على الإطلاق، وفخر الأنبياء بالاتفاق.

وقال العلامة المجتهد سراج الدين البلقيني من بعض جواب سؤال
رُفِعَ إليه فيمن قال في مدح النبي ﷺ^(١):

فناضع لقائلها يا من شفاعته تفك من هو مكبوت ومكبور
فاعترضه مُعترضٌ بأن السؤال للنبي ﷺ لم يرد.

فقال رحمه الله في الجواب: «الله الله، لا حول ولا قوة إلا بالله
العلي العظيم، تَعُوذُ بالله من الفتن، ما ظهر منها وما بطن. لقد ارتكب
هذا المُعترض قبائح أتى بها على أنها نصائح، فجاءت عليه فضائح.
لقد أخطأ وما أصاب، وكثر به وبأمثاله المُصاب...»

إلى أن قال: «ولقد جهل جهلاً قبيحاً بقوله، فأما سؤال النبي ﷺ
نفسه؛ فلا كيف نسأله وهو وسيلتنا ووسيلة آيينا آدم من قبلنا إلى ربنا،
وقد سأله عكاشة وغيره من الصحابة رضي الله عنهم كما ثبت في
«الصحيح»... إلى آخر كلامه.

وقال الإمام المجتهد شيخ الإسلام تقي الدين السبكي كما ذكره في

(١) تقدم ذكر البيت منسوباً إلى الشيخ شيب بن حمدان الحنبلي، وهو ابن عم
تقي الدين ابن تيمية.

«شفاء الأسقام» ونقله المُنَاوِي وغيره في «شرح الجامع الصغير» ما نصه:
 «وَيَحْسُنُ التَّوَسُّلُ وَالِاسْتِغَاثَةُ وَالتَّشَلُّعُ بِالنَّبِيِّ ﷺ إِلَى رَبِّهِ، وَلَمْ يَنْكَرْ
 أَحَدٌ مِنَ السَّلَفِ وَالْخَلَفِ ذَلِكَ حَتَّى جَاءَ ابْنُ تَيْمِيَّةَ فَأَنْكَرَ ذَلِكَ وَعَدَلَ عَنْ
 الصَّرَاطِ السَّاتِمِ، وَابْتَدَعَ مَا لَمْ يَقْلَهُ عَالَمٌ قَبْلَهُ، وَصَارَ بَيْنَ الْأَنَامِ مُثَلَّةٌ.
 وَقَالَ أَيْضاً: يَجُوزُ التَّوَسُّلُ بِسَائِرِ الصَّالِحِينَ، وَالْقَوْلُ بِالْخُصُوصِ
 لِلنَّبِيِّ ﷺ، قَوْلٌ بَلَا دَلِيلَ».

وقال العلامة القسطلاني رحمه الله تعالى شارح «البخاري» في كتابه
 «المواهب اللدنية»: ويجوز الاستغاثة والتشفع والتوسل به ﷺ، فجديراً
 نحن استشفع به أن يشفعه الله، فلا فرق بين أن يُعبر بلفظ الاستغاثة أو
 التوسل أو التشفع أو التوجه، فكلُّ من هذه الأشياء واقعة منه ﷺ كما
 ذكره في «تحقيق النصرة»^(١)، و«مصباح الظلام»^(٢) قبل خلقه وبعده،
 في حياته وبعد مماته في مَدَّةِ البرزخ، وبعد البعث، وفي عرصات
 القيامة، ثم ذكر الأدلة على ذلك.

وقال في هذا الكتاب في بحث معجزاته ﷺ: «وأما القسم الثاني
 وهو ما وقع بعد وفاته؛ فكثيرٌ جداً إذ في كُلِّ حين يقع لخواصِّ أمته من
 خوارق العادات بسببه ممَّا يدلُّ على تعظيم قدره الشريف ما يُحصى من
 الاستغاثة به، وغير ذلك ممَّا يأتي في المقصد الأخير في أثناء الكلام
 على زيارة قبره الشريف المنير ﷺ». انتهى.

وقال أيضاً في بحث الزيارة بعد ذكر الأدلة على حُسن التوسل به ﷺ

(١) «تحقيق النصرة بتلخيص معالم دار الهجرة» للإمام أبي بكر المرافي
 (ت ٨١٦هـ).

(٢) «مصباح الظلام في المستغيثين بخير الأنام في البقعة والمنام» للإمام محمد بن
 موسى النعماني المزالي المراكشي المتوفى سنة ٦٨٣هـ.

والتشفع: فعليك أيها الطالب إدراك السعادة والمؤمل إحسن الحال في عالم الغيب والشهادة؛ بالتعلق بأذيال عطفه وكرمه، والتطفل على موائد نعمه، والتوسل بجماعه الشريف، والتشفع بقدره المُنيف، فهو الوسيلة إلى نيل السمالي، واقتناص الحرام، والمفرغ يوم الجزع، واطلع لكافة الرسل الكرام، واجعله أمامك فيما نزل بك من التوازل، وإمامك فيما تحاول من القرب والمنازل، فلانك تظفر من العراء بأقصاه، وتلدرك رضا من أحاط بكل شيء علماً وأحصاه.

وقال قبل هذه العبارة بقليل: «وأما التوسل به ﷺ في عرصات القيامة؛ فعما قام عليه الإجماع وتواترت به الأخبار في حديث الشفاعة». انتهى.

وقال الحافظ جلال الدين السيوطي في كتابه «المستقصى في فضائل المسجد الأقصى» في بحث زيارة الخليل عليه السلام ما نصه: «ويقول الزائر: يا نبي الله، إني متوجه بك إلى ربي في جوانحي لتقضى لي... إلى أن قال: ثم يتوجه إلى الله بجميع أنيته، خصوصاً بسيد الأولين والآخرين سيدنا محمد ﷺ». انتهى.

وقال العلامة السبهي في «خلاصة الوفاء»: «وإذا جاز التوسل بالأعمال كما صح في حديث الغار، وهي مخلوقة، فالسؤال به ﷺ أولى، ولا فرق بين التعبير بالتوسل أو الاستغاثة أو التشفع أو التجوّه، أو التجوّه به ﷺ في الحاجة، وقد يكون ذلك بمعنى طلب أن يدعو كما في حال الدنيا، إذ هو غير مستع مع علمه ﷺ بسؤال من سأل...».

ثم ذكر حديث عام الرمادة وغيره، إلى آخر كلامه.

وقال في الزيارة من هذا الكتاب: «ثم يقول: يا رسول الله، إن الله قال فيما أنزل عليك: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ﴾ الآية، وقد وفدت عليك زائراً، وبك مُستجيراً سائلاً منك أن تشفع لي إلى

ربي، فأنت شفيع المذنبين، الوجيه المقبول عند رب العالمين. وما أنا
مُعترف بذنبي، متوسل بك إلى ربي، أشفعُ بك إليه لعله يرحم عبده
وإن أساء، ويعفو عني، ويصمه ما بقي في الدنيا ببركاتك
وشفاعتك، يا خاتم النبيين وشفيع المذنبين.

أنت الشفيع وآمالي معلقة وقد رجوتك يا ذا الفضل تشفع لي
هذا نزيلك أضحى لا ملاذ له إلا جنابك يا سولي وما ألمي
انتهى.

وقال العلامة ابن حجر الهيتمي في كتابه «الجواهر المنظم في زيارة
القبر المعظم»: «وبالجملة: إطلاق لفظ الاستغاثة لمن يحصل منه غوثٌ
ولو نياً كسباً أمر معلوم لا شك فيه لغةً وشرعاً، فلا فرق بين وبين
السؤال، ولا سيما مع ما نُقل في حديث «بخاري» في الشفاعة يوم
القيامة: «فيئنا هم كذلك» استغاثوا بآدم، ثم موسى، ثم محمد ﷺ.

وقد يكون التوسل به طلب الدعاء منه؛ إذ هو ﷺ حيٌّ يعلم من
يسأله. وقد صحَّ في حديث طويل أنَّ الناس أصابهم قحط زمن عمر
رضي الله عنه، فجاء رجلٌ إلى قبر النبي ﷺ وقال: يا رسول الله،
استسق لأمتك فإنهم قد هلكوا... إلى آخر كلامه.

ومثله في «حاشية الإيضاح» له، و«مناسكه».

وقال الشهاب الرملي ما نصه: «الاستغاثة بالأنبياء والمرسلين
والأولياء والصالحين؛ جائزة، وللأنبياء والمرسلين والعلماء والصالحين
إغاثة بعد موتهم، لأنَّ معجزة الأنبياء وكرامة الأولياء لا تنقطع بموتهم».

انتهى.

وقال الخطيب الشربيني، والزملي الصغير في «المناسك» كما ذكر
النووي رحمه الله تعالى فيما تقدم من طلب الشفاعة منه ﷺ والتوسل

به، وأنه من المُستجابات.

وقال الشَّوَبْرِيُّ مُحْشِي «شرح المنهاج» في جواب سؤال رُفِعَ له:

«ويجوز التوسل إلى الله تعالى والاستغاثة بالأنبياء والمرسلين والعلماء والصالحين بعد موتهم، لأنَّ معجزة الأنبياء وكرامة الأولياء لا تقطع بسوتهم، وأمَّا الأنبياء فلأنهم أحياء في قبورهم يُصلون ويحجون، كما وردت الأخبار». انتهى.

قال السناوي رحمه الله في «مناسكه» التي على المذاهب الأربعة:

«ويتوسل بالمصطفى ﷺ لنفسه وليستشفع به إلى ربه». انتهى.

وأما الفقهاء المالكية؛ فقد نقل القاضي عياض في «الشفاء» عن إمام دار الهجرة رحمه الله تعالى: «أنه قال لأبي جعفر المنصور لما سأله عن استئصال القبر حين الدعاء، فقال الإمام مالك له: ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة أهلك آدم من قبلك، بل استقبله واستشفع به فيشفعك الله». انتهى.

ومعنى «استشفع به» أي: اطلب منه الشفاعة.

وقال ابن الحاج المالكي في كتابه «المدخل»: «وأما عظيم جناب الأنبياء والمرسل صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين، فيأتي إليهم الزائر فيتوسل إلى الله في قضاء مآربه، ومغفرة ذنوبه، ويستغيث بهم ويطلب حوائجه منهم، ويجزم بالإجابة ببركتهم، ويقوي حُسن ظنه في ذلك وأنهم باب الله المفتوح.

وجرت سُنَّة الله بقضاء الحوائج على أيديهم وبسببهم، ومن عجز عن الوصول إليهم؛ فليرسل بالسلام عليهم، ويذكر ما يحتاجه إليه من حوائجه وغفر ذنوبه وستر عيوبه، إلى غير ذلك، فإنهم السادة الكرام، والكرام لا يردُّون من سألهم ولا من توسَّل بهم، ولا من لجأ إليهم.

هذا في زيارة سائر الأنبياء والمرسلين، وأما في زيارة نبينا ﷺ سيد الأولين والآخرين؛ فيزيد على ذلك أضعافاً مضاعفة، لأنه الشافع المشفع الذي لا تُردُّ شفاعته، ولا يخيب من قصده ولا من نزل بساحته، ولا من استعانه أو استغاث به؛ لما شهدت به المعاني والآثار.

ثم ذكر حديث «الصحيحين»: «إنما مثلي ومثلكم، كمثّل الفراش تقعون في النار وأنا آخذٌ بحُجُزكم» دليلٌ على استحباب التوسل والاستغاثة به، فإنّ الدليل عامٌ ولا يختصُّ بزمان دون زمان، كما لا يختصُّ بشخص دون شخص»، انتهى.

وقال العلامة أبو عبد الله ابن النعمان المالكي رحمه الله تعالى في كتابه «مصباح الظلام في المستغيثين بخير الأنام»: «إنّ الاستغاثة والتوسل والتشفع والتوجه بالنبي ﷺ واقعٌ في كلّ حال قبل خلقه وبعد خلقه، في مدّة حياته وبعد موته، في البرزخ، وفي عرصات القيامة». وذكر من ذلك جملةً صالحةً، وهو كتاب نفيس، عشرين كراساً فيما رأيته.

وذكر أبو داود المالكي في كتابه «البيان والانتصار» شيئاً كثيراً ممّا وقع للعلماء والصلحاء من الشدائد؛ فالتجئوا إلى النبي ﷺ فحصل لهم الفرج بإذن الله تعالى.

وقال الشيخ المحدث ابن أبي جمرة المالكي مُختَصِر البخاري وشارحه: «لَمَّا دخلت مسجد المدينة، ما جلستُ إلّا الجلوس للصلاة، وما زلت واقفاً هناك حتى رحل الركب، ولم أخرج للبيع ولا غيره، ولم أر غيره ﷺ. وقد خطر لي أن أخرج إلى البيع، فقلت: إلى أين أذهب! هذا باب الله المفتوح للسائلين والطالبيين، والمنكسرين والمضطرين، والفقراء والمساكين، وليس ثمّ من يُقصدُ مثله»، انتهى.

يعني النبي ﷺ.

وقال العلامة الفيضي المالكي رحمه الله تعالى في «شرح العزمية» نقلاً عن الشيخ خليل صاحب «المختصر» المشهور في مذهب مالك رحمه الله تعالى في «منسكه» عن القابسي، وأبي بكر بن عبد الرحمن وغيرهما قال: «ثاني القبر وأنت متصف بكثرة الدل والسكينة والانكسار والفقر والفاقة والاضطرار والخضوع، وتشعر نفسك أنك واقف بين يديه عليه الصلاة والسلام، إذ لا فرق بين حياته ومماته، وقد ورد أن أعمال أمته تعرض عليه غدوة وعشية، فيعرفهم بسيماهم وأعمالهم. وليتوصل به ﷺ ويسأل الله بجماعه، إذ هو نخط جبال الأوزار وأثقال الذنوب، لأن بركة شفاعة وعظمتها عند ربه لا يتعاضدها ذنب. ومن اعتقد خلاف ذلك، فهو المحروم الذي أطمس الله بصيرته، وأضل سريره.

ألم ير قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذَا ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ (١٢) انتهى.

فهؤلاء الذين نقلنا عنهم من أئمة المذاهب الأربع هم عمدة أهل كل مذهب، وغيرهم مثلهم، ولكننا لو أردنا أن ننقل كل من ذكر، لضاق النطاق ونفذت الأوراق. وهؤلاء هم فقهاء المذاهب ونقله الذين، والناس عنهم أخذوا أقوال أئمتهم من المذاهب.

وقد قال الذهبي عن شيخه ابن تيمية في «مختصر منهاج الاعتدال»: «إن جميع أرباب الفنون يجوز عليهم الخطأ إلا الفقهاء والمحدثون، فلا هؤلاء يجوز عليهم الاتفاق على مسألة باطلة، ولا يجوز على هؤلاء التصديق بكذب، ولا التكذيب بصدق». انتهى.

وهؤلاء الخوارج جعلوا رأس مالهم الطعن في نقل الدين وسوء الظن بهم وعدم الرضا بأقوالهم المخالفة لهواهم. فإن كانوا عندك مرضيين

أيها الممترض؛ فيها ونعمت، وإلا فأنت مُدعٍ لك رتبة لا تُسلم لك أو تحوت، فيقال لك: من أين أخذت علمك هذا؟ فإن كان عن الله ورسوله وما أظن هؤلاء عدلوا عنه؛ وإن حظيت به أو جهلوه وأنت علمته، فقد قَدَمنا لك من الآيات والأحاديث والآثار ما هو ردُّ عليك، إذ يكفي ورود ذلك حجةً عليك، ودلالة ظاهرة للأمة المحمدية.

هذا مع قطع النظر عن إجماعهم، فإن ادعيت أن الإجماع [معك]؛ فأتنا بدليل واحد، وقول واحد ممن خالف ما ذكرته من هؤلاء الأمة.

فإن كنت تقول: إن ابن تيمية خالف الإجماع، فيقال لك: قد تقدم أن الشيخ ابن تيمية لم يُخالف في طلب الشفاعة منه عليه السلام، بل قال في قُتيابه:

وأما أن يطلب من النبي صلى الله عليه وسلم ما هو اللائق بمنصبه، فالعنكر لهذا إما كافراً أو ضالاً. وقد قرر أن الشفاعة من منصبه فطلبها وطلب غيرها مما يقدر عليها المخلوق جائز، وإنما حُرِّم ما لا يقدر عليه إلا الله، كغفران الذنوب وإنزال الغيث، وإنبات النبات، وهذا مع كونه لا يقصده مسلم. فقد قال الشيخ أن الذي يقصده يُعذر إذا كان مجتهداً أو فقيلاً أو جاهلاً، أو له شبهة أو غير ذلك مما قبله الشيخ في جميع كتبه.

ولو فرضنا أن ابن تيمية قال كما تقول من أنه شركٌ مخرجٌ عن الملة. مع أنه لم يقله والله أبداً، فلا يلزم الناس الأخذ بقوله وترك أقوال جميع العلماء من الأمة، وترك الآيات والأحاديث الصحيحة الصريحة وأقوال السلف.

فقد قال هو وتلميذه ابن القيم: «من ألزم الناس بمذهب مُعَيَّن أو بقول عالم واحد وترك غيره، يُستتاب، فإن تاب وإلا قُتِلَ».

وقال في «الفرقان»: «والناس في هذا الباب ثلاثة أصناف، منهم من

إذا اعتقد بشخص أنه وليُّ الله؛ وافقه في كلِّ ما يظن أنه حدَّث به قلبه عن ربه، وسَلَّم له جميع ما يفعله، ومتهم من إذا رآه قد قال أو فعل ما ليس بموافق للشرع؛ أخرجه عن ولاية الله بالكلية وإن كان مجتهداً مخطئاً، وخير الأمور أوسطها، وهو أن لا يُجْعَلَ معصوماً ولا مأثوماً إذا كان مجتهداً مخطئاً، وإذا خالف الشخص قول بعض الفقهاء ووافق قول آخرين؛ لم يكن لأحد أن يلزِمه قول المخالف، ويقول: هو خالف الشرع. انتهى.

هذا، والمُشْتَكِي إلى الله من زمانٍ صار أهله يروج عليهم قول مثل هذا الأعرابي الذي لا يعرف البناء من الإغراب، ولا يُمَيِّز بين القشر واللباب، وأعظم من ذلك أنه يدَّعي درجة الاجتهاد، وهو لم يتقن الفاظ كتاب الله فضلاً عن معانيه، ولا يفهم عبارة الفقهاء الأكابر، ولا يطلع على أقوال الأئمة الأفاخر.

بل قصارى أمره جموده على كلمات لبعض أسلافه كان مخموراً بحجب جهله وسُلافة. فكلامه عنده كوحى الكتاب، وحديثه هو الحديث المستطاب، فانفق له أتباعٌ رَعَاغَ يتبعون مثل هذا الناعق، فكلُّ لما يقوله يعتقد أنه للحق مطابق، مع أنَّ كلامه لو حققت كهلديان ذي حُمَى مُطَبِّق، واتباعه مثله فوافق شُرَّ طبقة.

وليس بعجب تكفير هذا الجاهل لصاحب «البردة»، فإنه كفر الصحابة الكرام في قولهم: اجعل لنا ذات أنواط، وحكم عليهم بالردة، إلا أنه اعتذر عنهم بأن من تكلم بكلمة كفر ثم ثبته فنتبه، فكان التنبية لكفرهم حائط، فكان العذر أعظم من الذنب، كمن غسل بالبول الفالط، فعيّاذاً بك اللهم من هذا الداء الغُضال، وضراعة إليك من سبيل هؤلاء الطغام الجُهاال.

اللهم ارزقنا حُبَّكَ وحبَّ من يحُبُّكَ، وحُبَّ عملٍ يُقَرِّبنا إلى حُبِّكَ،

ولا تكلنا إلى أنفسنا طرفة عين ولا أقل من ذلك يا نِعَمَ المجيب
وارحمنا بوسيلة حبيبك الأعظم ورسولك المفخم ﷺ، واجعلنا من
المتبعين لِسُنَّتِهِ العاملين بسُنَّتِهِ، وأخصاً الحافظين من قدره بسفاسفهم
الحافظين أعمالهم بالفضْ من مقامه الشريف من وسوسهم، فلا تُظْهِر
اللهم لهم ظاهرة، وخبيهم إن لم يرجعوا عن ذلك في الدنيا والآخرة.
فقطع دابر القوم الذين ظلموا، والحمد لله رب العالمين، وصلى الله
على سيدنا محمد الصادق الوعد الأمين، وعلى آله وصحبه المُرَّ
العيامين، واختم لنا بحسن الختام، آمين آمين آمين.

☆☆☆☆☆

(آخر ما ورد بالنسخة الخطية)

قد فرغ منها مؤلفها الشيخ الكامل، والتحرير الفاضل، العارف بالله،
والدال عليه، الجامع بين الشريعة والحقيقة، مولانا السيد الشيخ داود
أفندي التشندي الخالدي، أمدنا الله بإمداده، وأفاض علينا وعلى
المسلمين فيض وداده.

كان الفراغ من تصنيف هذه الرسالة على قوله - سلمه الله تعالى - في
اليوم العشرين خلت من شهر شوال المكرم، إحدى شهور سنة ألف
ومتين وتسعة وستين هجرية على مهاجرها أفضل الصلاة وأكمل
التحية.

وقد فرغت من نقلها في اليوم الرابع عشر خلت من شهر ربيع الثاني
إحدى شهور سنة الألف ومتين وثلاثة وتسعين هجرية في بلدة
«أورلكباد» من مضافات سلطنة حيدر آباد الدكن من الولاية الهندستان مع
كثرة التشويش القلبي، والحزن على مفارقة الأوطان والإخوان، ولقد
صدق الصادق المصدوق: «حبُّ الأوطان من الإيمان».

والله المستول أن يرجعني لوطني سالماً غانماً فرحاً مسروراً، ويجمع
شملي بعد هذا الفراق، إنه الكريم الرزاق.

وأنا الفقير إلى عزته المفتقر إلى رحمته جل جلاله السيد عبد الرزاق
التشندي الخالدي البغدادي غفر الله له بعته وكرمه. آمين.

فهرست المراجع

- الأعلام للزركلي، دار العلم للملايين، بيروت.
- الدرر الكامنة في أعيان المئة الثامنة لابن حجر لمسقلاني. دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- حلية البشر في تاريخ القرن الثالث عشر، للبيطار، مجمع اللغة العربية، دمشق.
- عمل اليوم والليلة لابن السني، دار القبلة، جدة.
- القصور الالامع لأهل القرن التاسع للمسقاوي، مكتبة السيلة، بيروت.
- طبقات الشافعية الكبرى للسبكي، (بدون).
- مجموع الفتاوى لابن تيمية، مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، بالمدينة المنورة.
- مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين لابن القيم، دار الكتب العلمية، بيروت.
- مصباح الظلام في المستغنين بخير الأنام في اليقظة والعتام لابن النعمان المراكشي، (مخطوط).
- معجم المطبوعات العربية لسركيس، مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة.
- المنح المكية في شرح الهمزية لابن حجر الهيثمي، دار المنهاج، بيروت.
- هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين، للبغدادي، دار الكتب العلمية، بيروت.



فهرست مصادر المؤلف

- ابن أبي شيبة = مصنف ابن أبي شيبة.
- الإقناع.
- إظهار صدق المودة في شرح البردة = شرح ابن مرزوق
- الاستيعاب لما في البردة من المعاني والبيان والبدیع والإعراب = شرح ابن مرزوق.
- الانتصار لتقي الدين ابن تيمية.
- إمداد الفتاح شرح نور الإيضاح للشرنبلالي.
- اقتضاء الصراط المستقيم لابن تيمية.
- الأذكار النووية.
- الاختيار لعلاء الدين الجمالي = شرح المختار.
- الأنوار الحفية في مدح خير البرية = تعليق لطيف = شرح الجلال المحلي للبردة.
- إسمان الفيون في سيرة الأمين المأمون للحلي = السيرة الحلبية.
- البردة = الكواكب الدرية في مدح خير البرية للبوصيري.
- البدعة لابن القيم.
- البيان والانتصار أبو سليمان داود المالكي.
- تسبيح البردة = الكواكب الدرية تسبيح البردة البوصيرية في مدح خير البرية للبيضاوي.
- تعليق لطيف على بردة المديح = شرح الجلال المحلي للبردة.
- تفسير البيضاوي = أنوار التنزيل.
- تفسير البغوي = معالم التنزيل.
- تلخيص المستدرك للذهبي.
- تاريخ ابن عساكر = تاريخ دمشق.

- توثيق حُرُكَي الإيمان بتفضيل حبيب الرحمن للبارزي الحموي.
- تاريخ حلب = بغية الطلب في تاريخ حلب لابن العديم.
- تاريخ ابن جرير = تاريخ الأمم والملوك.
- تاريخ ابن الأثير = الكامل في التاريخ.
- تحقيق النصرة بتلخيص معالم دار الهجرة للمراغي.
- الجامع الصحيح للترمذي.
- الجامع الصحيح للبخاري.
- الجامع الصغير من أحاديث البشير النذير للسيوطي.
- الجوهر المنظم في زيارة القبر الشريف المكرم لابن خبير الهيثمي.
- حاشية مشكاة المصابيح للطبري.
- حاشية المتناهي على شرح الأربعين النووية لابن حجر الهيتمي.
- حاشية الإيضاح لابن حجر الهيتمي.
- حاشية الزاد للعتيلي.
- الحصن الحصين للجزري.
- خواص البردة للمراكشي.
- خلاصة الوفا للسهمودي.
- دلائل النبوة للبيهقي.
- الدارمي = سنن الدارمي.
- الدرة المضية في الزيارة المصطفوية لعنلا علي القاري.
- الدلائل الواضحات في إثبات الكرامات في الحياة وبعد الممات للبرمائي.
- الروح لابن القيم.
- الرعاية الكبرى لابن حمدان.
- الرايتين للحنبلي.
- ربحانة الألباب للخفاجي.
- زاد المستقنع.
- الزبدة الرائقة في شرح البردة الفائقة لذكرها الأنصاري.

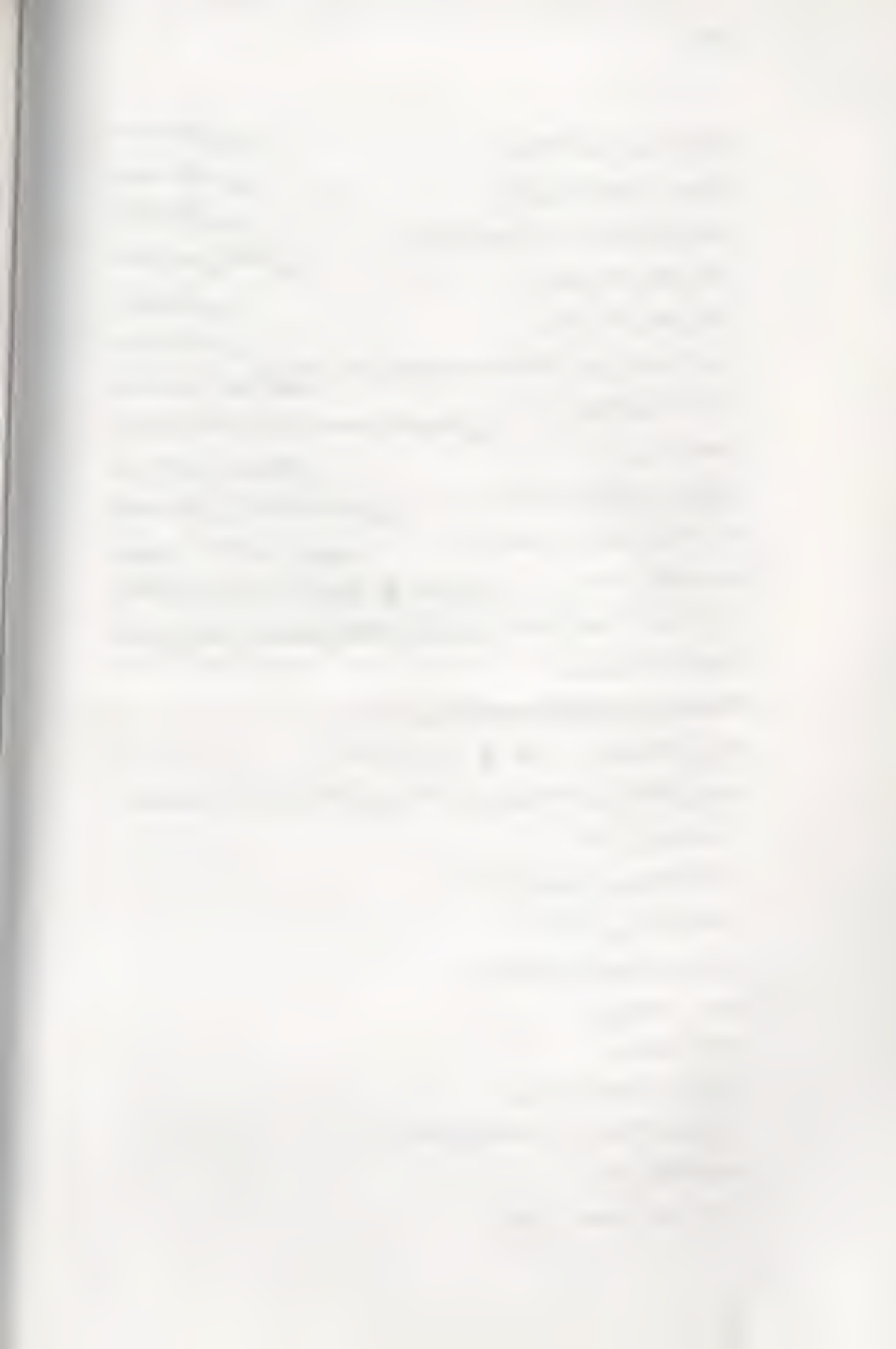
- الزبدة في شرح قصيدة البردة للأزهري.
- السيرة لابن إسحاق.
- السيرة الحلبية = إنسان العيون في سيرة الأمين المأمون للبرهاني الحلبي.
- سنن الترمذي = الجامع الصحيح.
- سنن الدارمي.
- سنن النسائي.
- السيوف الصقال للمقدسي.
- شرح ابن مرزوق للبردة (الكبير) = إظهار حديق المعونة في شرح البردة.
- شرح ابن مرزوق للبردة (الصغير) = الاستيعاب لعنا في البردة من المعاني والبيان والبديع والإعراب.
- شرح الجلال المعلي للبردة = تعليق لطيف على بردة المطيع.
- شرح زكريا الأنصاري للبردة = الزبدة الفاتحة في شرح البردة الفاتحة.
- شرح القسطلاني للبردة = مشارق الأنوار المضية في شرح الكواكب الدرية.
- شرح السعد التفتازاني للبردة.
- شرح خالد الأزهري = الزبدة في شرح قصيدة البردة.
- شرح شيخ زاده للبردة.
- شرح العبريني للبردة.
- شرح الخادمي للبردة = نشر الكواكب الدرية.
- شرح خواص البردة للمراكشي = خواص البردة.
- شرح الأربعين النووية لابن رجب.
- شرح مسلم للنووي.
- شرح مسلم للقاضي عياض.
- شرح المشكاة لملا علي القاري = مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح.
- شرح الإقناع.
- شرح الجامع الصغير (الكبير) للمناوي = فيض القدير.
- شرح الشفا للخفاجي = نسيم الرياض.

- شرح مختصر صحيح البخاري لابن أبي جمرة.
- شرح مختصر البخاري للأجهوري.
- شرح الحصين الحصين للملا علي القاري.
- شرح الصدور بأحوال أهل القبور للسيوطي.
- شرح المختار = الاختيار.
- شرح المذهب = المجموع شرح المذهب للنووي.
- شرح المنهاج للشوبري.
- شرح العزية للفيشي.
- شرح الهزمة = المنح الملكية في شرح الهزمة لابن حجر الهيتمي.
- الشرح الكبير لابن قدامة المقدسي.
- شفاء السقام بزيارة خير الأنام للسبكي.
- الشفا بتمريف حقوق المصطفى ﷺ للقاضي عياض.
- شذرات الذهب للحنبلي.
- شعب الإيمان لليهقي.
- صحيح البخاري = الجامع الصحيح.
- صحيح مسلم.
- صحيح ابن عوامة.
- الصارم المنكي في الرد على السبكي لابن عبد الهادي.
- صفة الصفوة لابن الجوزي.
- العدة في كل شدة لأبي البقاء الحنفي.
- طبقات الحنابلة لابن رجب.
- الغنية للجيلاني.
- الفتاوى الخيرية للرمل.
- الفتاوى لابن تيمية = مجموع الفتاوى.
- فتاوى النووي.
- الفرقان بين أولياء الشيطان وأولياء الرحمن لابن تيمية.

- الفروع لابن مفلح الحنبلي.
- القاموس المحيط للفيروزآبادي.
- كشف الشبهات لمحمد بن عبد الوهاب.
- الكلم الطيب لابن تيمية.
- الكلم الطيب لابن القيم.
- مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح للمنلا علي القاري.
- المدخل لابن الحاج.
- مختصر خليل.
- المبدع شرح زاد المستقنع.
- مثير الغرام الساكن لابن الجوزي.
- مسند الإمام أحمد.
- مسند البزار = البحر الرخار.
- المستوعب للسامري.
- المستقصى في فضائل المسجد الأقصى للسيوطي.
- المستدرك للحاكم.
- مصباح القلام في المستفيدين بخير الأنام في اليقظة والنعمة لابن النعمان.
- مصنف ابن أبي شيبة.
- مشكاة المصابيح للتبريزي.
- معتقد الإمام أبي عبد الله.
- معيد النعم ومبيد النقم للسبكي.
- معجم الدمياطي.
- معجم الطبراني.
- المثني لابن قدامة المقدسي.
- مغني ذوي الأنعام لابن عبد الهادي الحنبلي.
- منسك الإمام أحمد.
- منسك الشيخ سليمان بن علي.

- منسك الطرابلسي .
- منسك الكرمانلي .
- منسك الفارسي .
- منسك خليل المالكي .
- مناسك النووي .
- مناسك المناوي .
- مناسك ابن حجر الهيتمي .
- المواهب اللدنية بالمنح المحمدية للقسطلاني .
- نور الإيضاح للشرنبلالي .
- نفحات القرب والاتصال للحموي .
- الهمزية = أم القرى للبوصيري .
- وفاء الوفا بأخبار دار المصطفى ﷺ للسهمودي .
- الوفا في فضائل المصطفى ﷺ لابن الجوزي .





قصيدة البردة

للإمام أبي عبد الله محمد بن سعيد البوصري

المتوفى ٦٩٤ هـ

أخبارنا الغريبة

مجلد اول

تأليف

قصيدة البُرْدَة

للإمام أبي عبد الله محمد بن سعيد البوصري

المتوفى ٦٩٤ هـ

تاريخ الفقه

في

الدين



ترجمة الإمام البوصيري^(١)

(٦٠٨هـ - ٦٩٤هـ)

هو الإمام الرياني، والعارف الصمداني، الأستاذ الفاضل، والملاذ الكامل، شمس الملة وبرهان الأمة، شيخ المحققين، وملاذ أهل التمكين، ذو المعارف الريانية، والمواهب الصمدانية أبو عبد الله شرف الدين محمد بن سعيد بن حماد الدلاصي الصنهاجي الشاذلي البوصيري قدس سره.

ولد رضي الله عنه بدلاص^(٢) أول شهر شوال سنة ثمان وست مئة، وكان أبواه قديما من المغرب فاستوطنا هذه البلدة، فنشأ رضي الله عنه في جبر ليه حتى ترعرع ومال إلى العلم، فحفظ القرآن وبعض السنن، وقدم الأزهر، وحضر على مشايخ العصر حتى كملت معالمة، فأجازوه فأثنى ودرس، وصارت له هبة عظيمة، وبرع في النظم حتى فاق أهل عصره، وكانت له همة عالية.

وكان في بدايته من مقربات السلاطين، وله عندهم الحظوة الثامة مقبولا فيما

(١) هذه الترجمة مقتبسة من كتاب طبقات الشاذلية الكبرى لأبي علي الكوهن النحاس - (ص ٧٩ - ٨١) طبعة دار الكتب العلمية. وانظر ترجمته في الأعلام ١٣٩/٦ وفيه وفاته سنة ٦٩٦، وطبقات الشاذلية الكبرى لمحيي الدين الطمسي ص ١٩١، فوات الوفيات ٢/٢٠٥، وآداب اللغة ٣/١٢٠.

(٢) في الأعلام ١٣٩/٦: مولده في بهشيم من أعمال البهنساوية. دلاص: كورة بصعيد مصر على غربي النيل امتدت من البر تشتمل على قرى وولاية واسعة، ودلاص مدينتها معدودة في كورة البهنسا. (معجم البلدان ٢/٤٥٩).

ينهم، وكان يمدحهم بالشعر الرقيق، ويهجو أعداءهم، وانقطع إلى التصوف، وكان إليه، فسلك على يد الصوفي سيدي أبي العباس المروسي قلنس سرور، وأخذ عنه علم الحقائق والأسرار، حتى لوحظ بالألوار والأسرار، وبدأت عليه إشارات الولاية، والولاية الهداية، فعلمت هيئة، وأجلته العيون والأنظار، وشملت إليه الزمان من جميع الأمصار، وعمل القصائد البديعة، والموشحات^(١) العربية في مدح الرسول ﷺ، ويكتفي في فضل برهته المشهورة^(٢)، وهي قصيدة لم يأت بعملها أحد، لا من قبله ولا من بعده، وهي من الأسرار، احتت بشأنها مشايخ الطرق، «فكروا لها مسائل وخواص وأسرار» وقد فكتوها لها من الخواص والأسرار في كتاب مستقل، سماه «تحفة الراغبين ونزعة الطالبين في خواص قصيدة الأستاذ شرف الدين» فمن أراد فليطلبه حيث يوجد.

بلغ رضي الله عنه مقام المروية الكبرى، ودأب له الاجتماع بالنبي ﷺ في الخلطة والمنام.

وكان إذا مشى رضي الله عنه في الأزقة تندلق الناس عليه، يقبلون يديه حتى الصغار، وكانت تشم رائحة جسده روائح طيبة.

وكان رضي الله عنه يرتدي الملابس الحسنة، منور الشيبة، بسم الثغر، طلق الوجه، جميل اللقاء، متواضعاً زاهداً، ذا عفة ووقار. أخذ عنه جماعة من أفاضل العصر.

توفي رضي الله عنه وأرضاه بإسكندرية سنة أربع وتسعين وست مئة.

وله مقام يزار، ويسجد مقام فيه شعائر أمة المحترار، وتتساقط على ضريحه ألوار وأسرار تدعو للزائرين، وتوسل به إلى الله لا شك من الناجين، اللهم، نتوسل إليك أن تعطف علينا قلب مولانا رسول الله ﷺ. آمين.

(١) الموشحات: نوع من الشعر استعمله الأندلسيون، وهي نظم غنائي يعتمد على شعر الوزن وتعدد القافية.

(٢) أشهر شعره البردة، ومطلعها:

«أبى تطلو حيران يسدي سلم»

(الأعلام ٦/١٣٩).



ترجمة الإمام البوصيري^(١)

(٦٠٨ هـ - ٦٩٤ هـ)

هو الإمام الرباني، والمؤلف الصمداني، الأستاذ الفاضل، والملاذ الكامل، شمس السلة ورفاه الأمانة، شيخ المحققين، وملاذ أهل التمكن، ذو المعارف الربانية، والمواهب الصمدانية أبو عبد الله شرف الدين محمد بن سعيد بن حماد الدلاصي الصنهاجي الشاذلي البوصيري قدس سره.

ولد رضي الله عنه بدلاص^(٢) أول شهر شوال سنة ثمان وست مئة، وكان أبواه قدما من المغرب فاستوطنا هذه البلدة، فتشأ رضي الله عنه في حجر أبيه حتى تخرج وعال إلى العلم، فحفظ القرآن وبعض المتن، وقدم الأهر، وحضر على مشايخ العصر حتى تمت معالمه، فأجازوه فأثنى وقرئ، وصارت له هيئة عظيمة، وسع في النظم حتى فاق أهل عصره، وكانت له هيئة عالية.

وكان في بدايته من مغريات السلاطين، وله عندهم الحظوة الثامة مقبولا فيما

(١) هذه الترجمة مقتبسة من كتاب طبقات الشاذلية الكبرى لأبي علي الكورني الشخص - (ص ٧٩ - ٨١) طبعة دار الكتب العلمية، وانظر ترجمته في الأعلام ١٣٩/٦ وفيه وفاته سنة ٦٩٦، وطبقات الشاذلية الكبرى لصحبي الدين الطوسي ص ١٩١، نوات الأرويات ٢/٢٠٥، وآداب اللغة ٣/١٢٠.

(٢) في الأعلام ١٣٩/٦: مولده في بهشيم من أعمال البهنساوية. دلاص: كورة بصعيد مصر على غربي النيل أخفت عن البر تشتمل على قرى وولاية واسعة، ودلاص مدينتها معدودة في كورة البهنسا. (معجم البلدان ٢/٤٥٩).

بهم، وكان يمشيهم بالشعر الرقيق، ويهجو أقدامهم، وتقطع إلى الصفوف، ومال إليه، فسلك على يد الحريبي ميني أبي المياس الحريبي قدس سره، وأخذ عنه علم الحفظ والأسرار، حتى نوحظ بالألوان والأسرار، وبنت عليه إشارات الولاية، والولاية الهداية، فعمقت عينه، وأجلكه العيون والأنظار، وشدت إليه الرخايل من جميع الأمصار. وحصل الفصائل الطبيعية، والموضحات^(١) العربية التي مدح الرسول ﷺ، ويكفي في فضله برواه المشهور^(٢)، وهي قصيدة لم يأت يمثلها أحد، لا من قبله ولا من بعده، وهي من الأسرار، اعتنت بشأنها مشايخ الطرق، وقارروا لها فضائل وخواص وأسرار، وقد ذكرنا ما لها من الخواص والأسرار في كتاب مستقل، سيما «نحلة الراغب» و«نحلة الطالبين» في خواص قصيدة الأستاذ شرف الدين، فمن أراد فليطلبه حيث يوجد.

بلغ رضي الله عنه مقام الغولية الكبرى، ودام له الاجتماع بالنبي ﷺ في القلعة والنام.

وكان إذا مشى رضي الله عنه في الألفا تتدلى اللام على، يلبثون يديه حتى الصفار، وكانت تشم رائحة جسده روائح طيبة.

وكان رضي الله عنه يرتدي الملابس الحسنة، منور الشيبة، بسم الثغر، طلق الوجه، جميل اللقاء، متواضعاً زاهداً، ذا عفة ووقار. أخذ عنه جماعة من أفاضل العصر.

توفي رضي الله عنه وأرضاه بإسكندرية سنة أربع وتسعين ومئة. وله مقام يزار، ويسجد تُقام فيه شعائر أمة المختار، وتتساقط على ضريحه أدوار وأسرار شتى للمؤمنين، والحوصلُ به إلى الله لا شك من الداجين، اللهم، تتوسلُ إليك أن تعطف علينا قلب مولانا رسول الله ﷺ. آمين.

(١) الموضحات: نوع من الشعر استعمله الأندلسيون، وهي نظم غنائي يحمده على نفسه الوزن وتعدد القافية.

(٢) أشهر شعره البردة، ومطلعها:

«أين تذكّر جيران بذي سلم»

(الأعلام ٦/١٣٩).

الحمد لله منسب الخلق من علم
ثم الصلاة على المختار في القدم
مولاي صَلِّ وَسَلِّمْ دائماً أبداً
على حبیبك غیر الخلق كلهم

الْحَمْدُ لِلَّهِ مُنْشِئِ الْخَلْقِ مِنْ عَدَمٍ
 ثُمَّ الصَّلَاةُ عَلَى الْمَخْتَارِ فِي الْقَدَمِ
 مَوْلَايَ صَلِّي وَسَلِّمْ دَائِمًا أَبَدًا
 عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

الفصل الأول
في الغزل وشكوى الغرام

أَمِنْ تَذَكُّرِ جِيرَانٍ بِذِي سَلَمٍ
مَرَجَتْ دَمْعاً جَرَى مِنْ مُثَلِّقِ يَدَمِ
أَمْ هَبَّتِ الرِّيحُ مِنْ تِلْقَاءِ كَاطِمَةٍ
وَأَزْمَضَ الْبَرْقُ فِي الظُّلُمَاءِ مِنْ إِضْمٍ
فَمَا لِعَيْنَيْكَ إِنْ قُلْتَ أَكْفُفَا هَمَّتَا
وَمَا لِقَلْبِكَ إِنْ قُلْتَ أَسْتَفِيقُ يَوْمِ
أَيَحِبُّ الْعُشْبُ أَنْ الْعَبُّ مُتَخَيِّمٌ
عَامِلٌ مُنْجِمٌ مَعَهُ وَمُظْطَرِمٌ
لَوْلَا الْهَرِيُّ لَمْ تُرَفِّ دَمْعاً عَلَى طَلَلٍ
وَلَا أَرَقَّتْ لِيَذْكُرَ الْبَنَانُ وَالْعَلَمُ
فَكَيْفَ تُنْكِرُ حُبّاً يَعْلَمُ شَهْدَتُ
بِهِ عَلَيْكَ عُذُولُ الدَّمْعِ وَالسُّنَمِ
وَأَثَبْتَ الْوَجْدَ خَطْبِي عِبْرَةً وَضَنِي
يُمِثِّلُ النَّهَارَ عَلَى خَلْدِكَ وَالْعَلَمِ

نعم سرى طيفاً من أهوى فأزقني
 والحب يعظم من فلتك بالآل
 يا لائمى في الهوى العذري معذرة
 متى إليك ولو العفت لم ألتئم
 عفتك عالم لا سرى بضميمة
 عن الوشاة ولا دائي بمؤتحم
 محضتني النصح لكن لست أسمع
 إن الموجب عن العذال في صمم
 إلى شمت تعبح الطيب في غللي
 والشيب أبعد في نصح عن التهم

الفصل الأول
في الغزل وشكوى الغرام

أين تذكّر حيرتي بدي سلم
مزجت دمعاً جرى من قلبي بدم

أم هبت الريح من تلقاء كاظمة
وازعج الترقق في الظلمات من إسم

فما لعينيك إن قلت أكفأ ممّا
وما لقلبيك إن قلت أستفوق بهم

أحسب الضب أن الحب منكّم
ما بين منجم منه ومنظّم

لولا الهوى لم تُرق دمعاً على قلبي
ولا أرقّت لذكر البان والعلم

فكيف تنكر حباً بعدما شهدت
به عليك عدول الدمع والسقم

وانبت الوجد خطي عبرة وضئي
يمثل النهار على خديك والعلم

نَعَمْ سَرَى طَيْفٌ مِّنْ أَهْوَى فَأَرْقُنِي
 وَالْحُبُّ يَعْتَرِضُ اللَّذَاتِ بِالْأَلَمِ
 يَا لَانْمِي فِي الْهَوَى الْعُذْرِي مَعْدِرَةٌ
 مِنِّي إِلَيْكَ وَلَوْ أَنْصَفْتَ لَمْ تُلِمِ
 عَنْكَ حَالِي لَا يَزِي بِمَقَامِي
 عَنِ الْوُشَاةِ وَلَا دَانِي بِمُنْخَسِمِ
 مَحْضَتْنِي النَّصَحَ لَكِنْ لَسْتُ أَسْمَعُهُ
 إِنَّ الْمُجِبُّ عَنِ الْعُذَالِ فِي صَمَمِ
 إِلَى أَهْوَتْ نَصِيحَ الشَّيْبِ فِي غَلَمِي
 وَالشَّيْبُ أَبْعَدُ فِي نَصِيحٍ عَنِ الثُّهَمِ

الفصل الثاني
في التحذير من هوى النفس

فإن أمارتي بالسوء ما أتعظت
من جهلها بنذير الشيب والهزم

ولا أضل من القفل الخليل فرى
غيب ثم يرأسى غير محشم

لو كنت أعلم إلى ما أوقره
كنت سراً بدا لي منه بالتحكم

من لي حزة جماع من طوائفها
كما يزد جماع الخيل باللحم

ولا ترم بالمعالي غير شفوئها
إن الطعام يقوي شهوة الشهم

والنفس كالطفل إن تهمله شب على
حب الرضاع وإن تغيظه ينقطم

فأضرب هواها وحاذر أن تؤلجيه
إن الهوى ما تؤلى يضم أو يصم

وراحمها ومن في الأقبال سائغة
 وإن هي استحلّت المرعى فلا تُسيم
 كم حنّلت ليلته ليلته قاتلة
 من حيث لم يذر أن التّم في التّم
 وأخسّ الدّسائس من جُوع ومن شَبِع
 فَرُبَّ مَخْمَصَةٍ شَرٌّ مِنَ الثُّخَمِ
 واستفِرغ الدّمع من عَيْنٍ قَدْ أَمْتَلَأَتْ
 مِنَ الْمَحَارِمِ وَالزَّمِّ جَمِيَّةُ النَّدَمِ
 وخالف النّفس والشّيطان وأغصيهما
 وإن هُمَا مَخْضَاكِ النُّصْحَ فائِهِم
 ولا تُطِغْ مِنْهُمَا خَضَمًا وَلَا حَكَمًا
 فإِنَّتِ تَعْرِفُ كَيْدَ الْخَضَمِ وَالْحَكَمِ
 استغْفِرُ اللَّهَ مِنْ قَوْلٍ بِلا عَمَلٍ
 لقد نَسِيتُ بِهِ نَسْلًا لِي بِعَظَمِ
 أمرُك الخَيْرَ لَكِنْ مَا أَثْمَرْتُ بِهِ
 وما أَتَقَمْتُ فما قَوْلِي لَكَ أَتَقِمِ
 ولا تَزُوهُتْ قَبْلَ الْمَوْتِ نَافِلَةً
 ولم أَمْلُ يَوْئِي فَرَضٍ وَلَمْ أَضْمِ

الفصل الثاني
في التحذير من هوى النفس

لِيَا أَنَا رَتِي بِالشَّوْهِ مَا لَمْ تَكُنْ
مِنْ أَجْهَلِهَا يَتَغَيَّرُ الشَّيْبُ وَالْهَرَمُ

وَلَا أَعْدَتْ مِنْ الْفُغْلِ الْجَمِيلِ قِرَى
هَيْبُ الْمِ يَرَأْسِي عَيْرَ فَحْتَمِ

لَوْ كُنْتُ أَمَلْتُ أَنِّي مَا أُوقِرُهُ
كُنْتُ سَوْأَ بَدَا لِي مِنْهُ بِالْحَقَمِ

عَلَّ لِي سَوْأَ جَمَاحٍ مِنْ عَوَايَتِهَا
كَمَا يُرَوِّدُ جَمَاحُ الْخَيْلِ بِاللَّحْمِ

فَلَا تَزُومِ بِالْمَحَامِي كَسْرَ شَهْوَتِهَا
إِنَّ الطَّعَامَ يَقْوِي شَهْوَةَ الشُّهْمِ

وَالنَّفْسُ كَالطُّفْلِ إِنْ تُهَيِّلَهُ شَبٌّ عَلَى
حَبِّ الرُّضَاعِ وَإِنْ تَفْطِنَهُ يَنْقُطِعِ

فَأَضْرِبْ قَوَامًا وَحَالًا أَنْ تَوَلِّيَ
إِنَّ الْهَوَى مَا تَوَلَّى يُضْمِ أَوْ يَصِمِ

وراعيها وهي في الأغسال مائة
 وإن هي استحلّت المرعى فلا تُبِم
 كم حسنت لذة للمرء قايلة
 من حيث لم يذر أن السُّم في الدِّسم
 وأخضر الناس من جوع ومن شبع
 فَرُبَّ مَخْمَصَةٍ شَرٌّ مِنَ الشُّخْمِ
 واستفريغ الدُّمْعَ من عَيْنٍ قَدْ أَمْتَلَتْ
 مِنَ الْمَحَارِمِ وَالزَّمِّ جَمِيَةَ الدُّمِ
 وخالف النفس والشيطان وأعصيهما
 وإن هما مَحْضَاكُ الْمَصْحِ فَاشْهَمِ
 ولا تُطِغْ مِنْهُمَا خَضَمًا وَلَا حَكَمًا
 فإِنَّكَ تَعْرِفُ كَيْدَ الْخَضَمِ وَالْحَكَمِ
 استغفر الله من قولٍ بلا عمل
 لقد نلت به نيلًا لذي عظم
 أمرُكَ الْخَيْرَ لَكِنْ مَا أَتَمَرْتُ بِهِ
 وما أَتَقَمْتُ فَمَا قَوْلِي لَكَ أَتَقِمُ
 ولا تَزُودُ قَبْلَ الْمَوْتِ نَافِلَةً
 ولم أَصِلْ سِوَى فَرَضٍ وَلَمْ أَصِمِ

الفصل الثالث
في مدح النبي ﷺ

ظَلَمْتُ سُنَّةَ مَنْ أَحْيَا الظُّلَامَ إِلَى
أَنْ أَشَقَّكَتْ قَدَمَاهُ الضُّرَّ مَنْ وَدَمَ

وَشَدُّ مَنْ سَقَبَ أَحْشَاءَهُ وَطَوَى
تَحْتَ الْحِجَابَةِ لُحَا مُتَرَفِّعِ الْأَدَمِ

وَرَأَى فِيهِ الْحَالَ الْكُلَّ مِنْ ذَهَبٍ
عَنْ نَفْسِهِ فَأَرَاهَا أَيُّمَا شَمِّمِ

وَأَكَّدَتْ زُهْدَهُ فِيهَا ضَرُورَتَهُ
إِنَّ الضُّرُورَةَ لَا تَعْدُو عَلَى الْعِصَمِ

وَكَيْفَ تَدْعُو إِلَى الدُّنْيَا ضَرُورَةُ مَنْ
لَوْلَا لَمْ تُخْرِجِ الدُّنْيَا مِنَ الْعَدَمِ

مُحَمَّدٌ سَيِّدُ الْكَوْثَيْنِ وَالْمَقْلَبَيْنِ
بَيْنَ الْفَرِيقَيْنِ مِنْ عَرَبٍ وَمِنْ عَجَمِ

نبينا الأمرُ الشامي فلا أحد
 أبر في قولٍ لا منه ولا نعم
 هو الحبيب الذي تزجى شفاعته
 لكل قولٍ من الأقوال مفتاح
 دعا إلى الله فالمستقيمون به
 مستحقون بحبل غير متين
 فاق الشيطان في خلق وفي خلق
 ولم يدانوه في علم ولا كرم
 وكلهم من رسول الله ملتزم
 عرفاً من البحر أو زشفاً من الدائم
 وواقفون لديه عند خديهم
 من لطف العلم أو من شدة الحكم
 فهو الذي تم منتهى ومورثه
 ثم اضطفاه حبيباً باريء التسم
 قلرة عن شريك في محاسنه
 فجزى الحسن فيه غير منقسم
 ذغ ما أدعته الضارئ في نبيهم
 وأحكم بما شئت مدحاً فيه وأحكم

الفصل الثالث
في مدح النبي ﷺ

ظَلَمْتُ سُنَّةَ مَنْ أَحْيَا الظُّلَامَ إِلَى
أَنْ أَشْتَكَيْتُ قَدَمَاءَ الْفُسْرُ مِنْ قَدَمِ

وَيْدٍ مِنْ سَعْبٍ أَحْشَاءَهُ وَطَوَى
تَحْتَ الْجِجَارَةِ كَفْحاً مُتَرَفٍ الْأَدَمِ

وَرَوَّذْتُهُ الْجِبَالَ الشُّمَّ مِنْ ذَهَبٍ
عَنْ نَفْسِهِ فَلَرَأَاهَا أَيْمَانُ شَمِّهِ

وَأَكَلْتُ زُقْلَةً فِيهَا ضَرُورَتُهُ
إِنَّ الْفُسْرَةَ لَا تُغْدُو عَلَى الْعِظَمِ

وَكَيْفَ تَدْعُو إِلَى الدُّنْيَا ضَرُورَةً مَنْ
لَوْلَاهُ لَمْ تُخْرَجِ الدُّنْيَا مِنَ الْعَدَمِ

مُحَمَّدٌ سَيِّدُ الْكَوْنَيْنِ وَالْثَّقَلَيْنِ
مَنْ وَالْفَرِيقَيْنِ مَنْ عَرَبٍ وَمَنْ عَجَمِ

نَبِيُّنَا الْأَمْرُ النَّاهِي فَلَا أَحَدٌ
 أَبْرَ فِي قَوْلٍ لَا مِثْلَهُ وَلَا نَعَمَ
 هُوَ الْحَبِيبُ الَّذِي تُرْجَى شِفَاعَتُهُ
 لِكُلِّ هَوَلٍ مِنَ الْأَهْوَالِ مُقْتَحَمِ
 دَعَا إِلَى اللَّهِ فَالْمُسْتَمْسِكُونَ بِهِ
 مُسْتَمْسِكُونَ بِحَبْلِ غَيْرِ مُنْقَصِمِ
 فَاقَ الثَّيِّبِينَ فِي خَلْقٍ وَفِي خُلُقٍ
 وَلَمْ يُدَانُوهُ فِي عِلْمٍ وَلَا كَرَمٍ
 وَكُلُّهُمْ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ مُلْتَمِسِ
 عَرَفَا مِنَ الْبَحْرِ أَوْ رَشَفَا مِنَ الدَّيَمِ
 رَوَّاحُونَ لِيَلْبِسَهُ حُلَّةَ حَقِيمِ
 مِنْ نُقْطَةِ الْعِلْمِ أَوْ مِنْ شَكْلَةِ الْحِكْمِ
 فَهُوَ الَّذِي تَمَّ مَغْنَاهُ وَصَوْرَتُهُ
 ثُمَّ أَضْطَفَاهُ حَبِيبًا بَارِيءُ النَّسَمِ
 فَكِرَةٌ عَنْ شَرِيكِ فِي مَحَابِبِهِ
 فَخَرَمُوا الْخُسْنَ لَيْلَهُ غَيْرَ مُنْقَسِمِ
 دَغَ مَا أَدْعَتْهُ النَّصَارَى فِي نَبِيِّهِمْ
 وَأَحْكُمَ بِمَا شِئْتَ مَذْحًا فِيهِ وَأَخْتَكِمَ

وَأَنْسُبُ^(١) إِلَى ذَاتِهِ مَا شِئْتُ مِنْ شَرَفٍ
 وَأَنْسُبُ إِلَى قُدْرِهِ مَا شِئْتُ مِنْ عِظَمٍ
 فَإِنَّ قَضِيَّ رَسُولَ اللَّهِ لَيْسَ لَهُ
 حَلٌّ قَبْلِيغَرِيبٍ عَنْهُ نَاطِقٌ يَلْمُ
 لَوْ تَنَاسَلَتْ قُلُوبُهُ آيَاتُهُ عِظَمًا
 أَخْبَا لَكُمُ حِينَ يُدْعَى دَارِيسُ الرُّمِ
 لَمْ يَمْتَحِنَا بِمَا تَعْمَلُ السُّقُورُ بِهِ
 جِرْصًا عَلَيْنَا فَلَمْ نَزْتَبْ وَلَمْ نُهَيِّمْ
 أَغْيَا الْوَزَى فَبِهِمْ مَغْنَاهُ فَلَيْسَ يُرَى
 فِي الْقُرْبِ وَالْبُعْدِ فِيهِ غَيْرُ مُنْقَجِمٍ
 كَالشَّمْسِ تَظْهَرُ لِلْعَيْنَيْنِ مِنْ بُعْدٍ
 حَمِيمٍ وَتَكُلُّ الطُّرُودُ مِنْ أَمَمٍ
 وَكَيْفَ يُعْرَفُ فِي النَّفْسِ حَقِيقَتُهُ
 قَوْمَ نِيَامٍ تَسْلُوْا عَنْهُ بِالْحُلُمِ
 فَمَبْلَغُ الْعِلْمِ فِيهِ أَنَّهُ بَشَرٌ
 وَأَنَّهُ خَيْرُ خَلْقِ اللَّهِ كُلِّهِمْ

(١) فِي نَسْخَةِ أُخْرَى: «فَانْسُبْ».

وكلُّ آيٍ أتى الرُّسُلُ الكِرامُ بها
 فإنَّما اتَّصَلَتْ مِنْ نَوْرِهِ بِهِمْ
 فإنَّه شَمْسٌ فَضِلَ هُمْ كَوَاكِبُهَا
 يُظْهِرْنَ أَنْوَارَهَا لِلنَّاسِ فِي الظُّلَمِ
 أَكْرَمَ بِخَلْقِ نَبِيِّ وَآلِهِ خَلْقَ
 بِالْخَيْرِ مُنْتَقِي بِالْإِثْمِ
 كالزَّهْرِ فِي تَرْفٍ وَالْبَذْرِ فِي شَرْفٍ
 وَالْبَحْرِ فِي كَرَمٍ وَالْدَّهْرِ فِي هِمَمٍ
 كَأَنَّهُ وَهُوَ فَرْدٌ مِنْ جَلَالَتِهِ
 فِي عَسْكَرٍ حِينَ تَلْقَاهُ وَفِي حَشَمٍ
 كَأَنَّمَا اللُّزْلُؤُ الْمَكْنُونُ فِي صَدْفٍ
 مِنْ مَعْدِنِ تَطِيقِي مِنْهُ رَنَمَ
 لَا حَبِيبَ يَغْدِلُ ثَرِيًّا هُمْ أَعْظَمُ
 طَوْبَى لِمُنْتَشِقِي مِنْهُ وَمُلْتَقِيهِمْ

وَأَنْسُبُ^(١) إِلَى ذَاتِهِ مَا شِئْتُ مِنْ شَرَفٍ
 وَأَنْسُبُ إِلَى قَدْرِهِ مَا شِئْتُ مِنْ عِظَمٍ
 فَإِنَّ فَضْلَ رَسُولِ اللَّهِ لَيْسَ لَهُ
 حَدٌّ لِيُخَرِّبَ حُجَّتَهُ لِمَنْ لَقِيَ بِقَمٍ
 لَوْ بَدَأَتْ قَدْرُهُ أَبَدًا عَطْفًا
 أَخِيًا أَسْمُهُ حِينَ يُدْعَى دَارِسَ الرُّمَمِ
 لَمْ يَسْجُدْ لَهَا قَعْبًا الْغَطُولُ بِهِ
 حَرَمًا عَطِيفًا لَمْ يَرْتَبِ وَلَمْ يَهْمِ
 أَخِيًا الْوَزَى لَهُمْ مَعْنَاهُ فَلَيْسَ يُرَى
 فِي الْقُرْبِ وَالْبُعْدِ فِيهِ غَيْرُ مُنْفَجِمِ
 فَالْشَّمْسُ تَطْهَرُ لِلْعَيْنَيْنِ مِنْ بُعْدِ
 صَغِيرَةٍ وَتُكِلُ الطُّرْفُ مِنْ أَمَمِ
 وَكَيْفَ يُدْرِكُ فِي الدُّنْيَا حَقِيقَتَهُ
 فَوَيْلٌ لِيَّامٍ تَسْلُو عَنْهُ بِأَحْلَمِ
 لِمَنْ لَعَلَّ الْعِلْمَ فِيهِ أَمَّهُ يَحْمِ
 وَأَنَّهُ خَيْرُ خَلْقِ اللَّهِ كُلِّهِمْ

(١) في نسخة أخرى: «فأنسب».

وَكُلُّ آيٍ أَتَى الرُّسُلَ الْكِرَامُ بِهَا
فَإِنَّمَا أَتَّصَلْتُ مِنْ نُورِهِ بِهِمْ

فَإِنَّهُ شَمْسُ فَضْلِ هُمْ كَوَاكِبُهَا
يُظْهِرُونَ أَنْوَارَهَا لِلنَّاسِ فِي الظُّلَمِ

أَكْرَمَ بِخَلْقِ نَسْرِ رَأْسِهِ خَلْقُ
بِالْخَيْرِ تُشْمِلُ بِالشَّرِّ مَشِيمِ

كَالزَّهْرِ فِي تَرْفٍ وَالبَذْرِ فِي شَرْفٍ
وَالْبَخْرِ فِي كَرَمٍ وَالدَّهْرِ فِي هِمَمِ

كَأَنَّهُ وَهُوَ فَرْدٌ مِنْ جَلَالَتِهِ
فِي عَنكَرٍ حِينَ تَلْقَاهُ وَفِي حُثَمِ

كَأَنَّمَا اللُّؤْلُؤُ الْمَكْنُونُ فِي صَدْفٍ
مِنْ مَخْلَقَتِي تَطْلُقُ مِنْهُ رُشْدَتِي

لَا طِبَّ بِخَلْقٍ تَزِيَا عَنْ أَهْلِ عَقْلِهِ
طَوْنِي لِمَنْ تَلَقَّيْتُ مِنْهُ رُشْدَتِي

الفصل الرابع

في مولده

أبان مولده عن بليغ خنصره
يا طيب بيتك بيتك منه وشخصك

يوم نفوس فيه الفرح والبهج
قد أتدروا بحلول الفؤاد والشحم

وبات إيوان كسرى وهو مُنْصَدِعُ
كشمل أصحاب كسرى غير مُلْتَمِعِ

والنار خامدة الأنفاس من أسف
عليه والنهر ساهي العين من سدَم

وساء سَاوَةٌ أَنْ غَاضَتْ بُحَيْرُهَا
وَرُدَّ وَارِدُهَا بِالْغَيْظِ جَيْنَ ظَمِي

تَالُ بِالنَّارِ مَا بِالماءِ مِنْ بَلَلِ
حُزْناً وَبِالماءِ مَا بِالنَّارِ مِنْ ضَرَمِ

والجِنُّ تَهْتَفُ والأَنْوَارُ ساطِعَةٌ
والْحَقُّ يَظْهَرُ مِنْ مَعْنَى وَمِنْ كَلِمِ

عَمُوا وَضَمُّوا قُلُوبَهُمْ لِيَحْسَبُوا
 تَسْمَعُ وَبَارِقَةُ الْإِثْذَارِ لَمْ تَسْمَعْ
 مِنْ بَعْدِ مَا أَخْبَرَ الْأَقْوَامَ كَايَهُمْ
 بِأَنْ دِينَهُمْ الْمُغْرَجُ لَمْ يَنْقُصْ
 وَبَعْدَ مَا عَايَنُوا فِي الْأَفْقِ مِنْ شُهُبٍ
 مُنْقَضَةٍ وَفَقَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ صَوْتٍ
 حَشَرِ لَحْدًا مِنْ طَرَفِ الْوَحْيِ مُلْهِمٌ
 مِنَ الشَّيَاطِينِ يُلْقُونَ إِثْرَ مُلْهِمٍ
 كَأَنَّهُمْ هَرَبًا أَبْطَالُ أَبْرَهَةَ
 أَوْ عَسْكَرُ بِالْخَصَى مِنْ رَاحَتَيْهِ رُؤْيَى
 لِيُطْلَى بِهِ بَعْدَ تَسْبِيحِ بَطْنِهَا
 لَيْلَةُ الْمَسِيحِ مِنْ أَهْلِهَا خَلْقُهَا

الفصل الرابع
في مولده ﷺ

أَبَانَ مَوْلِدُهُ عَنْ طَلِيبٍ عَنْصُرِهِ
 بِأَطِيبٍ مُبْتَدِئٍ مِنْهُ وَمُخْتَمٍ
 يَوْمَ تَفْرُسُ فِيهِ الْفُرْسُ أَنَّهُمْ
 قَدْ أَنْذَرُوا بِحُلُولِ الْبُؤْسِ وَالنَّقَمِ
 وَبَاتَ إِيوَانُ كَسْرَى وَهُوَ مُنْصَلِعٌ
 كَشَمَلِ أَصْحَابِ كَسْرَى غَيْرَ مُلْتَمِمْ
 وَالنَّارُ خَامِدَةٌ الْأَنْفَاسُ مِنْ أَسْفٍ
 عَلَيْهِ وَالنَّهْرُ سَاهِي الْعَيْنِ مِنْ سَدَمٍ
 وَسَاءَ سَاوَةٌ أَنْ غَاضَتْ بُخَيْرُهَا
 وَزِدَ الْإِدْعَا بِالْمُنِيطِ جِيْنُ قَلَمِي
 كَأَنَّ بِالنَّارِ مَا بِالمَاءِ مِنْ بَلَلٍ
 حُزْنًا وَبِالمَاءِ مَا بِالنَّارِ مِنْ ضَرَمٍ
 وَالْجِنُّ تَهْتَفُ وَالْأَشْوَارُ سَابِلِعَةٌ
 وَالْحَقُّ يَظْهَرُ مِنْ مَعْنَى وَمِنْ كَلِمٍ

قُمُوا وَضَعُوا فِي الْقُلُوبِ السَّخِيمِ لَمْ
تَسْمَعْ وَبَارِقَةُ الْإِنْدَامِ لَمْ تَكُنْ

مِنْ بَعْدِ مَا أَخْبَرَ الْأَقْوَامَ كَاهِنُهُمْ
بِمَا أَلَمَتْ بِهِمُ الْمَخْرُوجُ لَمْ يَكُنْ

وَبَعْدَ مَا عَايَنُوا فِي الْأَفْقِ مِنْ شُهُبٍ
مُنْقَضَةٍ وَفَقَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ صَوْتٍ

حَتَّى غَدَا عَنْ طَرِيقِ الْوَحْيِ مُنْهَزِمٌ
مِنْ الشَّيَاطِينِ يَتَخَفُونَ قُرْآنَهُمْ

كَأَنَّهُمْ قَرِيبٌ أَمْرًا أَرْمَدُ
أَوْ عَسْكَرٌ بِالْخَصِيٍّ مِنْ رَاحَتَيْهِ زُمِي

تَلَايَهُ بَعْدَ تَسْبِيحِ سَطَوَيْهِمَا
تَبَدَّدَ الْمُسَبِّحُ مِنْ أَخْشَاءِ مُلْتَقِمِ

الفصل الخامس
في معجزاته ﷺ

جاءت يدعون له الأشجار ساحلة
تحمي إليه على ساق بلا قدم
كأنما سطر سطرأ لما كتبت
فرونها من بيع الخط بالظلم
مثل الغمامة التي صار سيرة
تقيه جزا وطير الطحير حمير
أبكت بالظلم المشرق إلا له
من قلبه سنة سرودة القسم
وما حوى الغار من خير ومن كرم
وعلى طرف من الحغار عنه قسي
والضيق في الغار والظنيق لم يرمنا
وقم يقولون ما بالقار من أرم
ظنوا الحمام وظنوا العنكبوت على
خير البرية لم تنسج ولم تحم

وقائمة الله الملك عن فضائله
 من الدروع وعن عالٍ من الأظم
 ما سامني الدهر ضيماً وأستجزت به
 إلا ونلت جواراً منه لم يضم
 ولا التفت غنى الدارين من يده
 إلا أستلمت الندى من خير مستلم
 لا تنكر الوحي من رؤياه إن له
 قلماً مني^(١) قلت العيشان لم يلم
 وذلك حين نلت من الموت
 فليس ينكر فيه حال محتم
 تلك الله ما وحي به غيب
 ولا نبي على غيب بمتهم
 كم أبرأت وصياً باللمس راحته
 وأطلقت إماماً من رقة اللبس
 وأخيت السنة الشهباء دعوته
 حتى حكّت غرة في الأعصر الدهم
 بعارض جاذ أو خلت البطاح بها
 سيب من اليم أو سيل من العرم

(١) في نسخة أخرى: «إذا».

الفصل السادس
في شرف القرآن ومدحه

دَغْنِي وَوَضِّعِي آيَاتِ لَهُ ظَهَرَتْ
ظُهُورَ نَارِ الْقِرَى لَيْلًا عَلَى عِلْمِ

فَالدُّرُّ يَزْدَادُ حُسْنًا وَهُوَ مُنْتَظَمٌ
وَلَيْسَ بِشَيْءٍ قَدَرًا غَيْرَ مُنْتَظَمِ

فَمَا تَطَارَدَ أَمْرُ الْمَدِيحِ إِلَيَّ
مَا فِيهِ مِنْ كَرَمِ الْأَخْلَاقِ وَالشِّيمِ

آيَاتُ حَقٍّ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثَةٌ
قَلِيلَةٌ صَفَةُ الْمَوْصُوفِ بِالْمُنْتِظَمِ

لَمْ تَقْتَرِنْ بِزَمَانٍ وَهِيَ تُخَيِّرُنَا
عَنِ الْمَعَادِ وَعَنِ عَادٍ وَعَنِ إِزَمِ

دَامَتْ لَدَيْنَا فَفَاقَتْ كُلَّ مُعْجَزَةٍ
حِينَ النَّبِيِّينَ إِذْ جَاءَتْ وَلَمْ تَدُمِ

تَحْكُمَاتُ مَا تَقِي مِنْ شَيْءٍ

لِذِي شِقَاقٍ وَمَا^(١) تُبْغِينَ مِنْ حَكَمٍ

مَا خُورِبَتْ قَطُّ إِلَّا عَادَ مِنْ خَرْبٍ

أَعْدَى الْأَعَادِي إِلَيْهَا مُلْقِي السَّلَامِ

رَأَتْ بِلَا طُشَاهَا غُرَى لَعَامِهَا

رَدَّ الْغَيُورُ يَدَ الْجَانِي عَنِ الْحَرَمِ

لَهَا مَعَانٍ كَمَوْجِ الْبَحْرِ فِي مَدَدٍ

وَفَوْقَ جَوْهَرِهِ فِي الْحُسْنِ وَالْقِيَمِ

لَسَا تُعَدُّ وَلَا لِحُسْنِ عَمَلِهَا

وَلَا تُسَامُ عَلَى الْإِكْتِفَارِ بِالسَّامِ

لَرَأَتْ بِهَا لَيْزَ قَارِيهَا مَلِكَةَ لَهْ

لَقَدْ خَفَرَتْ بِحَبْلِ الْكَلْبِ مَا قَتَصَمِ

إِنْ تَتْلُهَا خَيْفَةً مِنْ حَرِّ نَارِ لَظَى

أَطْفَأَتْ حَرَّ لَظَى مِنْ وَرْدِهَا الشُّبِّمِ

كَأَنَّهَا الْخَيَومُ تَنْفِضُ الْوُجُوهَ بِهِ

مِنَ الْعُصَاةِ وَقَدْ جَاوَزَهُ كَالْجَمِّمِ

(١) في نسخة أخرى: «ولا».

وكالصراط وكالميزان مَعْدَلَةٌ

فَالْقِسْمُ مِنْ لَيْسَ بِهَا فِي النَّاسِ لَمْ يَمُتْ

لَا تَعْجَبَنَّ لِحُسُودِ رَاخٍ يُنْكِرُهَا

تَجَاهُلًا وَهُوَ عَيْنُ الْحَازِقِ الْفَهِيمِ

قَدْ تُنْكِرُ الْعَيْنُ ضَوْءَ الشَّمْسِ مِنْ زَمْدٍ

وَيُنْكِرُ الْقَمُّ طَعْمَ الْمَاءِ مِنْ سَقَمٍ

الفصل السابع
في إسرائه ومعراجہ ﷺ

يا خير من يَمُومُ العافون ساحتَهُ
سُخياً وفوق نِصْوَ الأَيْلَى الرُّبُومِ
وَمَنْ هُوَ الْآيَةُ الْكُبْرَى لِمَعْتَبِرٍ
وَمَنْ هُوَ النُّعْمَةُ الْعُظْمَى لِمُغْتَنِمِ
سَرَيْتَ مِنْ حَرَمٍ لَيْلًا إِلَى حَرَمٍ
كَمَا سَرَى الْبَذْرُ فِي دَاجٍ مِنَ الظُّلَمِ
وَبِئْسَ تَرْزُقِي إِلَى أَنْ نِلْتَ مَنْزِلَةً
مِنْ قَابِ قَوْسَيْنِ لَمْ تُذْرَكِ وَلَمْ تُزَمِ
وَقَدْ مَثَلَ جَمِيعُ الْأَنْبِيَاءِ بِهَا
وَالرُّسُلُ تُقَدِّمُ مُخْدُومٍ عَلَى خَدَمِ
وَأَنْتَ تَخْتَرِقِ السَّبْعَ الطَّبَاقَ بِهِمْ
فِي مَوْكِبٍ كُنْتَ فِيهِ صَاحِبَ الْعِلْمِ
حَتَّى إِذَا لَمْ تَطُحْ تَأَوَّاهُ الْحَقِيقِ
مَنْ الدُّنُوُّ وَلَا مَرْزُقِي لِمُسْتَنِمِ

حَفِظْتُ كُلَّ مَقَامٍ بِالْإِسْمَاءِ إِذْ
 نُودِيَ بِالرُّلُوحِ بِكُلِّ الطُّفْرِ الْعَلَمِ
 كَيْمَا تَقُوزُ بِوَصْلِ أَيْ مُسْتَبْرِ
 عَنِ الْغُيُورِ وَبِزِ أَيْ مُكْتَسَمِ
 فَحِزْتُ كُلَّ لَحْظٍ غَيْرَ مُشْتَرِكِ
 وَحِزْتُ كُلَّ مَقَامٍ غَيْرَ مُزْدَجَمِ
 وَجِلَّ مَقْدَارُ مَا أُولَيْتُ مِنْ رَكَبِ
 وَقَرَّ إِذْرَاكَ مَا أُولَيْتُ مِنْ نَعَمِ
 أَشْرَى لَنَا خَفَرُ الْإِسْلَامِ إِنْ لَنَا
 مِنْ الصَّالَةِ وَكَأْ غَيْرِ مُنْهَلِمِ
 لِمَا دَعَا اللَّهُ دَاعِيَنَا لِطَاعَتِهِ
 بِأَكْرَمِ الرُّسُلِ كُنَّا أَكْرَمَ الْأُمَمِ

الفصل الثامن
في جهاد النبي ﷺ

راعت قلوب العدا أنباء بعثته
 كساة أحملت حطلة من الغنم
 مازال يلقاها في كل معسكر
 حتى حكوا بالقنا لحماً على وضم
 وذوا الفِرَارَ فكادوا يغبطون به
 أشلاء تلت مع العفك والرحم
 تمضي الليالي ولا يذرون عِدَّتِها
 ما لم تكن من ليالي الأشهر الحرم
 كأئما الدين ضيف حل ساحتهم
 بكل قزم إلى لحم العدا قرم
 بحر حمير فوق ساحة
 يزمي بموج من الأبطال ملتطم
 من كل منتدب لله مُحْتَسِب
 تسطو غنائم للبحر مضطرم

حَتَّى غَدَتْ مَلَّةُ الْإِسْلَامِ وَهِيَ بِهِمْ
 مِنْ بَعْدِ غَرَابِهَا مَوْجُودَةٌ لِرُجْمِ
 مَعْقُولَةِ أَمَّةٍ مِنْهُمْ حَكِيمٍ أَبٍ
 وَخَيْرٍ يَعْلَمُ قَلَمُ تَنْتِمْ وَالْمُتَنَمِّ
 مِنْ الْجِبَالِ فَسَلَّ عَنْهُمْ مُصَادِمُهُمْ
 مَاذَا رَأَى مِنْهُمْ فِي كُلِّ مُصْطَلَمٍ
 وَبَلَّ حَكِيمًا وَبَلَّ بِلْدًا وَبَلَّ أَخِيًا
 فُصُولٌ حَتَفٍ لَهُمْ أَذَقْنِي مِنَ الْوَحْمِ
 الْمُصْطَدِرِي الْبَيْضِ حُمْرًا بَعْدَمَا وَزَدَتْ
 مِنَ الْعَبْدَةِ كُلِّ قُرُودٍ مِنَ الْقَلَمِ
 وَالْكَاتِبِينَ بِسُفْرِ الْخَطِّ مَا تَرَكَتْ
 أَقْلَامُهُمْ حُرُوفَ جِسْمٍ غَيْرَ لُحْمِ
 شَاكِي السَّلَاحِ لَهُمْ سَيْمًا تُمَيِّزُهُمْ
 وَالْوَرْدُ يَحْتَارُ بِالسَّيْمِ عَنِ السَّلَمِ
 تَهْدِي إِلَيْكَ رِيَاخَ الشَّمْسِ لَشَرْهَمِ
 فَتَخَسِبُ الزُّهْرَ فِي الْأَثْمَامِ كُلِّ كَمِي
 مَا لَهُمْ فِي ظُهُورِ الْخَيْلِ لَنْتَ رَمَا
 مِنْ شَيْءِ الْحَرَمِ لَا مِنْ شَيْءِ الْحَرَمِ

طَارَتْ قُلُوبُ الْعِدَا مِنْ بِأَسْهَمَ قَرَقَا
 لِمَا تُقَرِّقُ بَيْنَ الْبَنِي وَالْبَنِي
 وَمَنْ تَكُن بِرَسُولِ اللَّهِ نُصْرَتُهُ
 إِلَّا ثَلَاثَةٌ الْأَمْدُ فِي أَجْلِهَا نَجِم
 وَلَنْ تَرَى مِنْ وَلِيٍّ غَيْرَ مُنْتَصِرٍ
 بِهِ وَلَا مِنْ عَدُوٍّ غَيْرَ مُنْظَرٍ
 أَحْلُ أُمَّتُهُ فِي حِرْزِ مِلَّتِهِ
 كَاللَّيْلِ حُلٌّ مَعَ الْأَشْبَالِ فِي أَجَم
 كَمْ جَدَلْتُ كَلِمَاتُ اللَّهِ مِنْ جَدَلٍ
 فِيهِ وَكَمْ خَصَمَ الْبُرْهَانُ مِنْ خَصِمٍ
 كَفَاكَ بِالْعِلْمِ فِي الْأُمْنِ مُعْجَزَةٌ
 فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَالشَّادِيَةِ فِي الْيُثْمِ

الفصل التاسع
في التَّوَسُّلِ بالنَّبِيِّ ﷺ

خَدَمْتُهُ بِسَبِّحِ اسْتَعْفِيلٍ بِهِ
 ذُنُوبِ عُمَرِ مَضَى فِي الشُّعْرِ وَالْخَدَمِ
 إِذْ قُلْدَانِي مَا تُخْشَى عَوَاقِبُهُ
 كَلَّيْتُ بِهِمَا قَدِّي مِنَ الشُّغْمِ
 أَطَعْتُ عَنِّي الصَّبَا فِي الْحَالَتَيْنِ وَمَا
 حَصَلْتُ إِلَّا عَلَى الْآثَامِ وَالنَّدَمِ
 فَيَا خَسَارَةَ نَفْسٍ فِي تِجَارَتِهَا
 لَمْ تَشْتَرِ الدِّينَ بِالدُّنْيَا وَلَمْ تُسَمِّ
 وَمَنْ يَبِيعَ أَجْلاً مِنْهُ بِعَاجِلِهِ
 يَبِينُ لَهُ الْعَيْنُ فِي بَيْعٍ وَفِي سَلَمِ
 إِنَّ آتِ ذَنْباً فَمَا عَهْدِي بِمُتَّقِصِ
 مِنَ النَّبِيِّ وَلَا حَبْلِي بِمُتَّصِرِ
 فَإِنْ لِي ذِمَّةٌ مِنْهُ بِتَسْمِيَتِي
 مُحَمَّدًا وَهُوَ أَزْهَى الْخَلْقِ بِالْأَلَمِ

(٥) ألم يَخْرُجْ فِي سَمْعِهِ أَخْطَأَ يَسْمِي
 فضلاً وإلا فقل يا زُلَّةَ القَدَمِ
 حاشاهُ أَنْ يَخْرُمَ الرَّاجِي مَكَارِمَهُ
 أَرِجِعْ لِحِلَامَتِهِ فَيَرْفَعَهُ
 وَمِنَ الرِّمْتِ لِحُكْمِي مَدَائِحُ
 وَجِدَّتْ لِحِلَامَتِي خَيْرٌ لِمَسْرُومِ
 وَلَنْ يَنْفُوتَ الْغِنَى مِنْهُ يَدَا تَرْبَتِ
 إِنَّ الْحَيَا يُنْبِثُ الْأَزْهَارَ فِي الْأَكْمِ
 وَلَمْ أُرِدْ زَهْرَةَ الدُّنْيَا الَّتِي أَقْشَطَفْتُ
 مَعَا (مَيْمُونَةُ) السُّرُورِ عَطِيٍّ

الفصل العاشر
في المناجاة وعرض الحاجات

يا أكرم الخلق مالي من ألودِّ به
 سيّواك عند حلولِ الحادثِ العمَمِ
 ولن يضيقَ رسولُ الله جأحك بي
 إذا الكريمُ تحلّى بلباسِ مُسلمِ
 فإني من خوفك التُّسُّبُ وتُرَّتُّها
 ومن علومك علمُ ألواحِ القلمِ
 يا ذا الجلالِ لا تُلطِّطْ من رُقيِّ عظمتِ
 إنَّ الكبائرَ في الغُفْرانِ كاللِّمَمِ
 لعلَّ رحمةَ ربِّي حينَ يقسِمُها
 تأتي على حسبِ العِضيانِ في القِسَمِ
 يا ربِّ واجعل رجائي غيرَ مُنْعَكِسٍ
 لذيكَ واجعل حسابي غيرَ مُنْخَرِمِ
 وألطفْ بعبيدِكَ في الدَّارَيْنِ إنَّ له
 صبراً متى تدعُه الأهوالُ ينهزمِ

وَأَذِّنْ لِمُسْحَبٍ صَلَاةَ مَنْكَ دَائِمَةً
عَلَى الثُّبِيِّ بِمُنْهَلٍ وَمُنْسَجِدٍ

وَالْأَلِ وَالْمُحَبِّ ثُمَّ الثَّانِيْنَ لَهُمْ
أَهْلُ الثُّقَى وَالنُّقَا وَالْجِلْمِ وَالْكَرَمِ

مَا رُئِيتُ عَذَبَاتِ أَلْبَانٍ رِيحُ صَبَا
وَأَطْرَبَ الْعَيْسَ حَادِي الْعَيْسَ بِالثُّغَمِ

ثُمَّ الثُّغَمِ عَنْ أَبِي الْحَكَمِ وَعَنْ قُصَيْرٍ
وَعَنْ عَلِيٍّ وَعَنْ عُثْمَانَ ذِي الْكَرَمِ

يَا رَبِّ بِالْمُصْطَفَى بَلِّغْ مَقَاصِدَنَا
وَاغْفِرْ لَنَا مَا مَضَى يَا وَاسِعَ الْكَرَمِ

وَاغْفِرِ إِلَهِي لِكُلِّ الْمُسْلِمِينَ بِمَا
يَتَلَوْنَ فِي الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَفِي الْحَرَمِ

بِحَاجِهِ مِنْ بَيْتِهِ فِي طَنِيْبَةِ حَرَمٍ
وَأَسْمُهُ قَسَمٌ مِنْ أَغْظَمِ الْقَسَمِ

وَهَذِهِ بُرْدَةُ الْمُخْتَارِ قَدْ خُتِمَتْ
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ فِي بَدْءِ وَفِي خَتَمِ

أَشْهَاقِهَا قَدْ أَتَتْ شَبِيرٌ مَعَ مَائِدَةٍ
فَرَجَّ بِهَا كَرَبْنًا يَا وَاسِعَ الْكَرَمِ

○ القصيدة المحمدية

□ القصيدة المضربة

□ قصيدة الإمام العلي

القصيدة المحمدية

مُحَمَّدُ أَشْرَفُ الْأَغْرَابِ وَالْعَجَمِ
مُحَمَّدُ خَيْرُ مَنْ يَمْشِي عَلَى قَدَمِ

مُحَمَّدُ نَحِيطُ الْمَغْرُوفِ حَامِدِ
مُحَمَّدُ صَاحِبُ الْإِحْسَانِ وَالْكَرَمِ

مُحَمَّدُ تَاجُ رُسُلِ اللَّهِ قَاطِبَةِ
مُحَمَّدُ صَاحِبُ الْأَقْوَالِ وَالْأَعْمَالِ

مُحَمَّدُ ثَابِتُ الْمِيثَاقِ خَافِظُهُ
مُحَمَّدُ طَيْبُ الْأَخْلَاقِ وَالْخَيْرِ

مُحَمَّدُ جَبَلَتْ بِالنُّورِ طَبِئَتُهُ
مُحَمَّدُ لَمْ يَزَلْ نُورًا مِنْ الْقَدَمِ

مُحَمَّدُ حَالِمُ بِالْعَدْلِ دُرِّ شَرِيفِ
مُحَمَّدُ مَغِيدُ الْإِنْتِقَامِ وَالْحَكَمِ

مُحَمَّدُ خَيْرُ خَلْقِ اللَّهِ مِنْ مُضَرِ
مُحَمَّدُ خَيْرُ رُسُلِ اللَّهِ تَقَالِيمِ

مُحَمَّدٌ دَسُّهُ حَقٌّ تَبِينُ بِهِ
 مُحَمَّدٌ مُفَرِّقٌ حَقًّا عَلَيْنَ عَالَمٍ
 مُحَمَّدٌ ذِكْرُهُ رَوْحٌ لَا تُفَرِّسُهُ
 مُحَمَّدٌ شُكْرُهُ قَرَضٌ عَلَى الْأَسْمِ
 مُحَمَّدٌ زِينَةُ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا
 مُحَمَّدٌ كَاشِفُ الْعَمَلَاتِ وَالظُّلَمِ
 مُحَمَّدٌ حَيَّةٌ كَانَتْ مَشَقَّةً
 مُحَمَّدٌ صَاعَةُ الرَّحْمَنِ بِالنُّعَمِ
 مُحَمَّدٌ صَفْوَةُ الْبَارِي وَخَيْرَتُهُ
 مُحَمَّدٌ طَائِفٌ مِنْ سَلَامِ السُّلَمِ
 مُحَمَّدٌ ضَاحِكُ الْمُظْهِفِ مُكَرَّمُهُ
 مُحَمَّدٌ حَيَاةُ وَالِدِهِ لَمْ يُطْعَمِ
 مُحَمَّدٌ طَلَبَاتِ الدُّنْيَا يَنْفَعَتُهُ
 مُحَمَّدٌ حَيَاةُ الْآيَاتِ وَالْحَكَمِ
 مُحَمَّدٌ يَزُومُ نَعْتِ النَّاسِ شَافِعُهُ
 مُحَمَّدٌ نُورُهُ الْهَادِي مِنَ الظُّلَمِ
 مُحَمَّدٌ قَائِمٌ إِلَهُ دُرِّهِمْ
 مُحَمَّدٌ خَلَقَ الْمُرْسَلِ عَلَيْهِم

القصيدة المضرية

يَا رَبِّ صَلِّ عَلَى الْمُخْتَارِ مِنْ مُضَرٍ
 وَالْأَنْبِيَاءِ وَجَمِيعِ الرُّسُلِ مَا ذَكَرُوا
 وَصَلِّ رَحْمَةً عَلَى الْهَادِي وَشَيْعَتِهِ
 وَصَحْبِهِ مَنْ لَطَّيَ الدِّينَ قَدْ نَشَرُوا
 وَجَاهَدُوا مَعَهُ فِي اللَّهِ وَأَجْتَهَدُوا
 وَمَاجَرُوا وَلَسَ أَوَّلًا وَقَدْ لَحَرُوا
 وَنَجَّوْا الْقُرُصَ وَفَتَحُوا وَأَقْتَصَمُوا
 بِاللَّهِ وَاجْتَنَبُوا بِاللَّهِ مَا نَشَرُوا
 أَزْكَى صَلَاةٍ وَأَنْمَاهَا وَأَشْرَفَهَا
 يُعْطَرُ الْكَوْنُ رِيًّا تَشْرِهَا الْعَطَرُ
 تَغِيوُكُهُ بِعَبْلِ الْمَنْكَ رَاكِئَةً
 مِنْ مَلِيحِهَا أَنْجِ الرُّفُوفَ بِشَتَاتِ
 عَدُوِّ الْحَصَى وَالْثُرَى وَالزَّمَلِ يَنْبَغُهَا
 نَجْمُ السَّمَاءِ وَتَبَاتُ الْأَرْضِ وَالْمَدَرُ

وَعَدُّ وُزْنٍ مِثْقَالِ الْجِبَالِ كَمَا
قَلْبُهُ لَطِيفٌ بِكُلِّ شَيْءٍ
وَالْحَقُّ لَا حُجُومَ الْأَشْجَالِ فِي وَدِّي
وَكُلُّ حَرْفٍ عِندَ يُثْلَى وَيُسْتَطَرُّ
وَالْوَحْشُ وَالطَّيْرِ وَالْأَسْمَاكِ مَعَ نَعَمٍ
بِقِيَمِ الْجَنِّ وَالْأَمْلاكِ وَالنَّجْمِ
وَالذُّرِّ وَالثُّمْلِ مَعَ جَمْعِ الْحُبُوبِ كَذَا
وَالشَّجَرِ وَالصُّوفِ وَالْأَزْيَاشِ وَالْوَبَرِ
وَمَا أَحَاطَ بِهِ الْعِلْمُ الْمُحِيطُ وَمَا
جَرَى بِهِ الْقَلَمُ الْمَامُورُ وَالْقَدَرُ
وَعَدُّ أَعْمَالِكَ اللَّاتِي مِثْقَالُهَا
عَلَى الْخَلَائِقِ مُذْ كَانُوا وَمُذْ حُشِرُوا
وَعَدُّ بِقُدَارِهِ السَّامِي الَّذِي شَرُفَتْ
بِهِ السَّيِّدُونَ وَالْأَمْلاكُ وَالْقُدَرُ
وَعَدُّ مَا كَانَ فِي الْأَكْوَانِ يَا سَيِّدِي
وَمَا يَكُونُ إِلَى أَنْ تَنْعَثَ الْمَوَدُّ
فِي كُلِّ طَرْفَةِ عَيْنٍ يَطْرِفُونَ بِهَا
أَغْلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ أَوْ يَطْرُقُوا

مِلْءَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَيْنِ مَعَ جَبَلٍ
وَالْفَرْشِ وَالْعَرْشِ وَالْكُرْسِيِّ وَمَا حَصَرُوا

مَا أَغْدَمَ اللَّهُ مَوْجُوداً وَأَوْجَدَ مَعَهُ
دَوَاماً صَلَاةً دَوَاماً لَيْسَ تَنْحَصِرُ

تَنْتَفِرُ الْعَدَمُ مَعَ جَمْعِ الدُّهُورِ كَمَا
تُحِيطُ بِالْحَدِّ لَا تُبْقِي وَلَا تَذُرُ

لَا عِلَّةَ لِكَيْفَ بَدَأَ عَظِيمِهَا
وَلَا لَهَا أَمَدٌ يَلْقَى قَيْمُهَا

وَعَدُّ أَضْعَافٍ مَا قَدْ مَرَّ مِنْ عَدَدِ
مَعَ ضِعْفٍ أَضْعَافِهِ يَا مَنْ لَهُ الْقَدْرُ

كَمَا لَجَأَ وَتَوَلَّى سَيِّدِي وَتَحَمَّاهُ
أَمْرُكَ أَلَّا يَلْجَأَ إِلَيْكَ مُتَقَدِّمٌ

مَعَ السَّلَامِ كَمَا قَدْ مَرَّ مِنْ عَدَدِ
رَبِّ وَضَاعِفُهُمَا وَالْفَضْلُ مُتَثِيرُ

وَكُلُّ ذَلِكَ مَضْرُوبٌ بِحَقِّكَ فِي
أَنْفَاسِ خَلْقِكَ إِنْ قَالُوا وَإِنْ كَثُرُوا

يَا رَبِّ وَآغْفِرْ لِقَارِيهَا وَسَامِعِهَا
وَالْمُسْلِمِينَ جَمِيعاً أَيْتُمَا حَضَرُوا

وَالدِّينَا وَأَهْلِينَا وَجِيرَتَنَا
 وَفَلَسْنَا نَسِيءَ الْبَغْفُورِ فَطَعْنُوا
 وَقَدْ أَتَيْتُ ذُنُوباً لَا عِدَادَ لَهَا
 لِكُلِّ عَظْمٍ لَا يَبْقَى وَلَا يَمْلَأُ
 وَاللَّهُمَّ عَنِ كُلِّ مَا أَبْغَيْهِ الْمَلَائِكَةُ
 وَقَدْ أَتَى خَاضِعاً وَالْقَلْبُ مُنْكَبِرُ
 أَرْجُوكَ يَا رَبِّ فِي الدَّارَيْنِ تَرْحَمُنَا
 بِجَاهِ مَنْ فِي يَدَيْهِ سَبْعُ الْحَجَرِ
 يَا رَبِّ اغْظِمْنَا لَنَا أَجْراً وَمَغْفِرَةً
 فَكُلُّ جُودِكَ يَحْوِي الْبَرَّ يَتَخَصَّرُ
 وَالطَّرِيقُ مَبْنُوعٌ لَهَا الْأَخْلَاقُ مُنَاطِقُ
 وَفَرَجَ الْكَرْبِ عَنَّا أَلْتُمْ مَلَكُوتُ
 وَكُنْ لَطِيفاً بِنَا فِي كُلِّ نَازِلَةٍ
 لُطْفاً جَمِيلاً بِهِ الْأَهْوَالُ تُنْخَصِرُ
 بِالمُضْطَّعِ الْمُجْتَبَى خَيْرِ الْأَنَامِ وَمَنْ
 جَلَالَةُ تَرَالَتْ لِي مَذْجِهِ السُّورُ
 ثُمَّ الصَّلَاةُ عَلَى الْمُخْتَارِ مَا طَلَعَتْ
 شَمْسُ النَّهَارِ وَمَا قَدْ شَفَعَتْ الْقَمَرُ

ثُمَّ الرُّضَا عَنْ أَبِي بَكْرٍ خَلِيفَتِهِ
 مَنْ قَامَ مِنْ بَيْتِهِ لِلطَّيْسِ يَلْتَمِزُ
 وَهِيَ أَبِي حَفْصٍ الْفَارُوقِ صَاحِبِهِ
 مَنْ قَوْلُهُ الْفَضْلُ فِي أَحْكَامِهِ حَمَزُ
 وَجُذُ لِعُثْمَانَ ذِي الثَّوَرَيْنِ مَنْ كَمَلَتْ
 لَهُ الْمَحَاسِنُ فِي الدَّارَيْنِ وَالظُّفَرُ
 كَذَا عَلِيٍّ مَعَ أَبْنَيْهِ وَأُمَمِهِمَا
 أَفَلَّ النَّبَاءُ كَمَا أَفَدَ جَانَا الطَّيْسِ
 سَعْدُ سَعِيدَ ابْنِ حُورٍ طَلْحَةُ وَأَبُو
 عَمِيْقَةَ وَأَسْبَرُ سَائِدَةُ الْحَبَرِ
 وَحُمَيْرَةُ وَغُلَا الْحَبَّاسُ سَيِّدُنَا
 وَتَجَلُّهُ الْحَبَرُ مَنْ زَالَتْ بِهِ الْغَيْرُ
 وَالْأَلُّ وَالْفُحْبُ وَالْأَنْبَاعُ قَاضِيَةٌ
 مَا جَنَّ لَيْلُ الدِّيَاجِي أَوْ بَدَا السُّحَرُ

قصيدة الإمام العدني

بِسْمِ اللَّهِ مَوْلَانَا أَجْمَعِينَ
 وَتَحْفَظُهُ قُلُوبُ نَفَعِنَا أَمِينَا
 تَوَكَّلْنَا بِهِ فِي كُلِّ شَيْءٍ
 حَيَاتِ الْخَلْقِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
 وَبِالْأَسْمَاءِ مَا وَرَدَتْ بِئُصْرُ
 وَمَا فِي الْحَبِيبِ مَحْشُورُنَا مَصُونَا
 بِكُلِّ حَبَابِ الذَّلِيلَةِ نَعْلَمُ
 وَقُرْآنِ شِفَا لِمُؤْمِنِينَا
 بِكُلِّ طَوَائِفِ الْأَنْبِلَالِ نَطْمَعُ
 بِمَا فِي الْحَبِيبِ زَيْدِ أَجْمَعِينَ
 وَبِالْهَادِي تَوَكَّلْنَا وَأَلْبَسْنَا
 وَكُلَّ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ
 وَاللَّهُمَّ مَعَ الْأَصْحَابِ جَمْعاً
 تَوَكَّلْنَا وَكُلَّ الشَّامِعِينَ

وَبِالْعُلَمَاءِ بِأَمْرِ اللَّهِ طُرًّا
وَنَحْلِي الْأَرْبَابَ وَالْعَمَلِ الْحَمْدَ
أَخْصُ بِهِ الْإِمَامَ الْقُطْبَ حَقًّا
وَجِبَةَ الدِّينِ تَاجَ الْعَامِ قَبْلَنَا
رَقَى فِي رُتَبَةِ الثَّمَكِينِ مَرْقَى
وَقَدْ جَمَعَ الشَّرِيعَةَ وَالْيَقِينَ
وَذَكَرُ الْعَيْدِ رُوسِ الْقُطْبِ أَجْلَى
عَنِ الْقَلْبِ الطَّافِ الْمُنَادِي
عَفِيفِ الدِّينِ مُخَيِّ الدِّينِ حَقًّا
لَهُ الْحُكْمُ وَالْوَهْدُ الْقَبْلَى
وَلَا تَنْسَ كَمَالَ الدِّينِ سَفْدًا
عَظِيمَ الْحَالِ تَاجَ الْعَابِدِينَ
يَهْمُ لِمَعْوَالِي الْعَوَالِي عَمَالِي
بِغُفْرَانِ يَغْمُ الْحَاضِرِينَ
وَالْعُطْبِ شَابِلِي وَجْهِ مَشْرِ
وَعُفْرَانِ لِكُلِّ الْمُذْنِبِينَ
وَلَحْظُهَا بِشَخْصِي عَظِيمِ
بِحَوْلِ اللَّهِ لَا يَفْقَدُ عَالَمِينَ

وَسُئِرُ اللَّهِ مَسْبُورٌ عَلَيْنَا
وَعَيْنُ اللَّهِ تَافِقَةٌ إِلَيْنَا
وَتَحْتَمُ بِالْعِلَالِ عَلَى مُحَمَّدٍ
إِمَامُ الْكُلِّ خَيْرُ الشَّائِعِينَ

الفهرست العام لموضوعات الكتاب

الصفحة	الموضوع
٥	تقديم الكتاب
٩	ترجمة المؤلف
١١	موضوع السعة الخطية
١٤	المقدمة
١٦	التعريف بالبوصيري ونقل كلام الإمام ابن حجر الهيتمي من شرحه على «الهمزية»
١٧	نقل المصنف لطريق رواية قصيدة البردة من كلام الهيتمي
١٩	فائدة في ذكر من شرح هذه القصيدة من كبار العلماء
٢٠	ذكر أشهر من سبغ هذه القصيدة
٢٠	استفهام المصنف من القول بوجود ترك في القصيدة وعدم تبه العلماء عليه
٢١	بيان المصنف لصفة من كفر الأمة وأصل التكفير وجواب عن شبهة عنه
٢٢	نقل كلام الإمام ابن رجب الحنبلي في ذلك من شرحه على الأربعين النووية
٢٣	ذكر المصنف لسجل الاعتراض من المعترض على أصل القصيدة والاشطار
٢٤	بيان المصنف بطلان الاعتراض من وجوه
٢٨	بيان المصنف المراد من قوله: أو شافعاً لي مما قد جنيت غداً
٢٨	ذكر المصنف لأقسام شفاعته ﷺ يوم القيامة
٢٩	بيان المصنف المراد من قوله: ومقتدي من خطاب لك والآنم
٣١	ذكر جواب المصنف على قوله: إذ ليس ﷺ لهم عدم نسبة الإهداء إليه مطلقاً

قال المصنف أن كل من هداه النبي ﷺ للإسلام، أو احتسب به إلى يوم القيامة فقد

أنقذه ٣٢

ذكر المصنف لما قال سيدنا حسان بن ثابت رضي الله عنه يرثي النبي ﷺ بعد

موته ٣٢

بيان المصنف أن النبي ﷺ أخبر أنه الشافع المشفع، وأن من أنكر ذلك فهو

من الخوارج والمعتزلة ٣٣

نقل المصنف ما أنشد الإمام النووي في شرحه على الصحيح مسلم من

القاضي عياض في جواز الشفاعة عقلاً ووجوبها سماعاً ٣٤

بيان المصنف لسبب نزول آية: ﴿ليس لك من الأمر شيء﴾ وإبطال الاستدلال

بها للمعتز ٣٥

بيان المصنف لمعنى قوله ﷺ لقربته: لا أغني عنكم من الله شيء ٣٧

بيان المصنف لفساد اعتراض المعتز على قول البوصيري: فإن من جودك

الدنيا وضررتها ٣٧

بيان أن أم الكتاب غير اللوح ٣٩

بيان أن استدلال المعتز بقوله: «قل لا يعلم من في السماوات والأرض

الغيب إلا الله ومحمد...» في غير محله ٣٩

بيان أقسام علم الغيب ٤١

نقل المصنف لكلام العلماء في مسألة علم الغيب ٤٤

نقل المصنف لكلام ابن تيمية في علم المكاشفة ٤٨

بيان المصنف لسوء فهم المعتز على قول البوصيري: يا أكرم الخلق وتوضيح

مقصوده ٤٩

بيان معنى قول البوصيري: يا أكرم الخلق ٥١

ذكر الدليل على أن النداء والطلب من الأموات ليس بعبادة ٥١

ذكر الدليل الثاني ٥١

ذكر الدليل الثالث ٥٣

ذكر الدليل الرابع ٥٣

- ٥٤ ذكر الدليل الخامس
- ٥٤ بيان المصنف لدلالة التجرد في حديث الأسي وقول العلماء في ذلك
- ٥٦ ذكر الدليل على أن حديث الأعمى عام
- ٥٦ ذكر الدليل السادس على حرمان الطلب والمشاورة للمعروفين القائلين
- ٥٧ بيان المصنف لكذب المخترع أن قتادة التوراة في قول المصنفين بالحياء
- ٥٧ نداء لحاضر
- ٥٨ ذكر الدليل السابع
- ٥٩ ذكر الدليل الثامن
- ٥٩ ذكر الدليل التاسع
- ٦٠ بيان المصنف لبطل الأئمة لأمر النبي، ولقول ابن تيمية في ذلك
- ٦١ ذكر الدليل العاشر
- ٦١ ذكر الدليل الحادي عشر
- ٦٢ ذكر الدليل الثاني عشر
- ٦٣ ذكر الدليل الثالث عشر
- ٦٤ ذكر الدليل الرابع عشر
- ٦٤ يتم الألفاظ التي حدثت في زمانه عليه السلام منها ما هو من الشفاعة به
- ٦٦ ذكر ما أورده ابن القيم لعدم ابن تيمية من حكايات لرسول بعضهم عليه السلام
- ٧٠ ذكر نصوص الأئمة المخدولة، وابن تيمية وابن القيم في طلب الشفاعة
- ٧٥ وندائه عليه السلام
- ٨١ بيان المصنف لتحريم المخترع لنصوص طلبها من ابن تيمية
- ٨٤ ذكر نصوص الأئمة الحنفية في هذه المسألة
- ٨٩ ذكر نصوص الأئمة الشافعية في هذه المسألة
- ٩٥ ذكر نصوص الأئمة المالكية في هذه المسألة
- ٩٦ آخر ما ورد بالمخطوط
- فهرست المراجع

.....	فهرست مصادر المؤلف
.....	قصيدة البرقة
.....	ترجمة الإمام البوصيري
.....	الفصل الأول : في الغزل وشكوى الطير
.....	الفصل الثاني : في الخطير من هوى الزنى
.....	الفصل الثالث : في مدح النبي ﷺ
.....	الفصل الرابع : في مولده ﷺ
.....	الفصل الخامس : في معجزاته ﷺ
.....	الفصل السادس : في شرح القرآن وعنه
.....	الفصل السابع : في أسرته وعبراته ﷺ
.....	الفصل الثامن : في جهاد النبي ﷺ
.....	الفصل التاسع : في التوسل بالنبي ﷺ
.....	الفصل العاشر : في المناجاة وعرض
.....	القصيدة المحمدية
.....	القصيدة الحضرة
.....	لمصيبة الإمام العلي
.....	الفهرست العام

98

100

101

111 ام

113 فی

110

119

121

123 ح

127

128

131

133 حاجات

137

139

144

147

منه باء جلد

في أدلة الحق الآن



دار الكتب العلمية
®

هاتف: ١٠٩٦١ ٥٣٨٠٤٨١-٢٢١/١٢
فاكس: ١٠٩٦١ ٥٣٨١٣

ص.ب. ٩٤٦٦ - بيروت - لبنان
رياض الصلح - بيروت ٢٢٩٠ ١١٠٧

<http://www.al-ilmiyah.com>
e-mail: sales@al-ilmiyah.com
info@al-ilmiyah.com

بَيْتُ الْبَيْتِ وَالْبَيْتِ الْبَيْتِ

رَأْيُ بَيْتِ عَنْ صَاحِبِ الْبَيْتِ



ISBN 2-7453-4473-5

90000



9 782745 144713

٩٧	فهرست مصادر المؤلف
١٠٥	قصيدة البردة
١٠٧	ترجمة الإمام البوصيري
١١١	الفصل الأول: في الغزل وشكوى الغرام
١١٣	الفصل الثاني: في التحذير من هوى النفس
١١٥	الفصل الثالث: في مدح النبي ﷺ
١١٩	الفصل الرابع: في مولده ﷺ
١٢١	الفصل الخامس: في معجزاته ﷺ
١٢٣	الفصل السادس: في شرح القرآن ومدحه
١٢٦	الفصل السابع: في إسرائه ومعراجه ﷺ
١٢٨	الفصل الثامن: في جهاد النبي ﷺ
١٣١	الفصل التاسع: في التوسل بالنبي ﷺ
١٣٣	الفصل العاشر: في المناجاة وعرض الحاجات
١٣٧	القصيدة المحمدية
١٣٩	القصيدة المضرية
١٤٤	قصيدة الإمام العدني
١٤٧	الفهرست العام

نَحْبُ حَيِّدُ الْبَاطِلِ وَبُرْهَانُ
بِأَدْلَةِ الْحَقِّ الذَّابَّةِ عَنْ صَاحِبِ الْبُرْدَةِ



ISBN 2-7453-4473-5

90000

